

# المجلة العلمية والأدبية الزيتونية

مجلة علمية أدبية أخلاقية

تصدرها هيئة من مدرسي الجامعة الزيتونية



الجزء الخامس - المجلد التاسع

## فهرس الجزء الخامس

- ٢٢٥ الشريعة الإسلامية والنظم الاجتماعية  
محمد الشاذلي ابن القاضي مدير المجلة
- ٢٣٠ تفسير آية من سورة البقرة  
الاستاذ الامام الشيخ محمد الطاهر  
ابن عاشور شيخ الجامع الاعظم وفروعه  
العلامة الشيخ محمد الناصر الصدام الاستاذ  
بالجامعة الزيتونية
- ٢٣٦ من دلائل المعاد .
- ٢٣٨ التشريع الاسلامي: السنة ومنزلتها  
في التشريع  
صاحب الفضيلة الشيخ محمد الهادي  
ابن القاضي المفتي الحنفي
- ٢٤٢ الهجرة  
صاحب السماحة الشيخ سيدي محمد العزيز  
جعيط شيخ الاسلام المالكي
- ٢٥١ فصل الدين عن الحكومة  
صاحب الفضيلة الشيخ محمد البشير النيفر  
المفتي المالكي
- ٢٥٩ جرائم استعمال المخدرات في  
نظر التشريع التونسي  
الاستاذ محمود الباجي نائب الحق العام  
بمحكمة الوزارة
- ٢٦٤ دعوة المغرب الاسلامي لتوحيد  
العمل في رؤية هلال الشهر  
الاستاذ محمد الحبيب المحامي
- ٢٧٢ خطبة منبرية : الاسلام يقيم دولة  
العدل  
صاحب الفضيلة الشيخ محمد الهادي  
ابن القاضي
- ٢٧٥ لمحة تاريخية : ولاية خير الدين  
الصدارة في السلطنة العثمانية  
محمد الشاذلي ابن القاضي
- ٢٨٣ الادب : العبر من هجرة النبيء  
الابر - قصيد
- ٢٨٥ تراجم الاعلام : العلامة الرئيس  
الشيخ مصطفى رضوان  
العلامة الشيخ محمد الفاضل ابن عاشور  
المفتي المالكي

# الملكوت الشريف النبوي

مجلة علمية أدبية أخلاقية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## الشرعية الإسلامية والنظم الاجتماعية

أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم للبشرية نظاماً شاملاً كافة النواحي التي بها قوام الحياة الاجتماعية للفرد والجماعات كما نظم العلاقة التي بين العبد وربّه بما شرع من أنواع العبادات. ووجه الحياة توجيهها روحانياً وزمناً في وقت واحد ووقف من الأمة موقفاً لاصلاح العقيدة والعبادات والمجتمع فكان المضامح الاجتماعية والمشرع القانوني

فرتب العبادات على أوقات معينة وشهور مخصوصة وحالات مميزة يعبد بها الله ويخص بالعبادة وحده ورتبها على صور ونشريع خاص لا يقبل سواه ولا مجال للعقل فيه بحال من الاحوال وكل من رام التبديل أو التغيير كان خارجاً عن تعاليم الاسلام الذي شرعها الرسول صلى الله عليه وسلم

ونظم الاسرة فوضع لها نظاما للزواج والطلاق والميراث واحكم الروابط التي بها قوامها في السكنى والنفقة والمعاشرة والتربية والتعليم وما إلى ذلك . ونظم المعاملات المالية والحياة الاقتصادية بصفة عامة بما وضع من احكام البيع والشراء والاجارة وتحريم الربا وانواع العقود المالية والعقود الفلاحية والتجارية والصناعية .

ورتب نظام الاجير والعامل وما لهما من حقوق وما عليهما من واجبات . ونظام الجزاء لما يحدث من مخالفات وجنایات فوضع اسس القوانين الجنائية وبيان انواع الجرائم والعقوبات .

ورتب نظام الحرب وما يتصل بها والاحوال التي تكتنفها واصنافها وما يتفرع عنها والاحكام التي تلزم اذا حدثت الحرب بين المسلمين او حدثت بين المسلمين وغيرهم والاحكام التي تتخذ بعد الحرب معهم وعند السلم . واقام النظم العامة الدولية ووظائف الخلافة ونظام الشورى وما إلى ذلك . وعلى الجملة واجبه الرسول بالشریعة التي شرعها الله تعالى مرافق الحياة العامة والخاصة واقام لها اصولا واصلاح ما كان عليه الناس من احكام واوضاع واعراف وتعاليم ورتب المصالح ووضع لها القواعد التي تير السبيل في الحياة . ولما كان الاسلام بهذا المنهج العام في تنظيم المجتمع وبهذا التعرف والتوجيه في التشريع الذي سنه وخاطب به الناس والزمهم اتباعه ليكونوا على الحالة الفضلى روعي فيه التيسير فكانت احكامه متنوعة منها ما كانت اصولا واسسا ومنها ما كانت فروعاً حتى يمكن ان تطبق في كل زمان وفي كل مكان من المعمورة

فان الشؤون الاجتماعية في تغير مستمر تتغير بتغير الشعوب من البداوة الى الحضارة ومن الهمجية الى المدنية والحضارة نفسها تتغير الى رقي وإلى انحطاط وتتغير بتغير التفكير وسمو العقل وبما يكتشفه من اسرار هذا الكون وما يخترعه من اختراعات وتتغير بما تجد من احداث الزمان التي تغير الاوضاع المألوفة وربما تاتي عليها اصلا فلا بد حينئذ من هذا التيسير الذي وسمت به الشريعة الاسلامية السمحة والتي نطق بها القرآن في غير ما آية



من التيسير ان كانت جملة من احكامها اصولا عامة لافروع جبرئية والا لما كانت قابلة للانطباق على ما يجد من الاحوال الطارئة بيد ان هذه الاحوال اقيمت على اسس لا ينبغي تخطبها وقواعد لا يمكن بحال غض النظر عنها دلت عليها النصوص الصريحة التي لا مجال لتأويلها وكل تأويل يعد محاولة لتقضيها ويعتبر خروجها عما شرعه الاسلام فهذه القواعد والاسس لا تتغير بتغير الزمن فاحكام الاسلام حينئذ على ثلاثة اقسام احكام جاء بها النص صريحا على فروع خاصة كاحكام الميراث واحكام اباحة البيع وحرمة الربا والغصب واكل مال اليتيم بغير حق واحكام عامة تدخل تحت قواعد عامة كالعدل والقصاص فهذان القسمان لا مجال للنظر فيهما والقسم الثالث هو الذي جاءت فيه الشريعة باصول عامة وليس هناك نص يتبع وهو قسم عظيم مما يحدث للناس في حياتهم فالمجال فيها واسع للنظر واعمال الراي الصحيح المقام على اصول الشريعة وقواعدها العامة وقد اعتبره الرسول صلى الله عليه وسلم من التشريع وامل هذا ما جاء في الحديث الصحيح الذي رواه اصحاب الصحاح والسنن لما بعث معاذ ابن جبل رضي الله عنه قاضيا الى اليمن فساله :

بم تحكم ؟

قال بكتاب الله

قال فإن لم تجد ؟

قال بسنة رسول الله

قال فإن لم تجد ؟

قال اجتهد برأبي

فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم

فهذا الاصل هو الذي عليه عمل المسلمين من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة من بعده فمن بعدهم من عصور الاسلام واعتمدوا في ذلك على اصول هي العلم بمقاصد الشريعة ، ودقة التفكير وصحة النظر في معرفة اسرار التشريع واصوله وقوة المدرك زيادة على الخبرة التامة بالعربية وبلاغتها وقواعدها العامة والخاصة وبذلك تمكن مواجهة المسائل الحديثة والاحداث التي تجد وتخرجها تحت احكام الشريعة المنصوص عليها واستنباط الاحكام لها استنادا على كليات الشريعة او الاحكام الاقرب انطباقا عليها

يدين بالمسيحية وهي عندهم دين لم يتعرض لشؤون الدنيا وبهذا الاعتبار فصلوا وبذلك امكن للعلماء تخريج الاحكام للجزئيات العارضة في كل العصور وانا نجد في القديم والحديث احكاما لمسائل لا يعهد للمسلمين الاولين بها ولم تكن لها احكام منصوص عليها فاستنبط لها علماء الاسلام احكاما وهي تدخل الان في ضمن الاحكام الشرعية لانطباق الاصول العامة او احكام نظائرها عليها وقد افردت مسائل ذات اهمية في نظام الدولة او نظام الحرب او نظام المعاهدات بين الدول او نظام مالية الدولة او نظام المواطن الذي يدين بغير دين الاسلام بالتأليف وصنفت فيها تصانيف معتبرة خرجت فيها الاحكام الاسلامية التي تطبق عليها وبذلك امكن للمسلمين ان يقيموا دولة الاسلام منذ العصور الاولى وسايروا تطورات العصور وحكموا في الابيض والاصفر والاسود بتعاليم الاسلام إلى ان اصطدموا بالاوضاع الأوروبية الحديثة فقامت المشكلة الكبرى امام العالم الاسلامي فلم يدر كيف يحدد موقفه امامها واضطربت الاراء واختلفت النزعات في كل شعب من شعوب الاسلام في باكستان وفي ايران وفي تركيا وفي العراق وفي الشام وفي لبنان وفي مصر وفي تونس الخ ما هنالك .

فقام من كل قطر مذهبان مختلفان احدهما يرى حصر الدين في العلاقة التي بين العبد وربّه وبعبارة اخرى حصره في العبادات ويمكن ان يلحق بذلك الاحوال الشخصية عند البعض من اهل هذا المذهب واماما سوى ذلك من احوال الدولة ونظام الحكم والقوانين فهذا الباب يقتبس من اوروبا وينقل ما عندها ويطبق على البلاد الاسلامية وعلى هذا الاساس يفصل بين الدين والدولة كما فصلت اوروبا بينهما ويكون المشرّعون علماء تعلموا في اوروبا علم الحقوق وجردوا العقل من القيود التي تقيدّه فيحكمون العقل ويشرّعون ويقتبسون ويحاذون النظم العصرية والاعراف والاوزاع من غير التفات الى التشريع الاسلامي ومقاصد الشريعة ومراميها وبدلا من ذلك تراعى مقاصد المدنية الحديثة ومراميها واتجاهاتها وعلى هذه الاسس تؤسس القومية الوطنية كما استهنا اوروبا .

والمذهب الثاني يرى ان التشريع الاسلامي عنصر صالح يحتمل بين ثناياه المرونة الكافية فشريعة الاسلام صالحة لهذا العصر كما كانت صالحة في العصور الاولى وما طرأ من انحلال لا تتحملة الشريعة واحكامها بل هو من جراء عدم تطبيقها والخروج على بعض احكامها فحصل ما حصل

واساس تعاليم الاسلامية عدم التفرقة بين الدين والدولة وقيام المدنية الغربية الحديثة على فصل الدين عن الدولة وقد ساعد اهل اوروبا على ذلك ان غالبهم

شؤون الدولة عن الكنيسة واقاموا دائرة اخرى للدولة وشؤونها .  
 ان هذا النظام قد بان فسادا للعيان بما حصل من تساجر وحروب وفساد  
 في الاخلاق وانحلال الروابط التي عليها مدار السعادة المنشودة والكمال الانساني .  
 والراي الاسد ان لا تندمج في المجتمع الاوروبي وان لا ندعو الى وطنية  
 ضيقة وقوميات محددة وانما الى عالم اسلامي حر يطمح في تعميم مبادي الاسلام  
 الصحيحة لكل الانسانية المنحرقة واقامة اصلاحات نافعة على اساس نظريات الاسلام  
 ومبادئه الفضلى والرجوع بالمسلمين حكومات وافراد الى احكامه وتشريعاته  
 واستخدام العقل ومواهبه ليكتشف ويخترع ويعمل في الدوائر الفسيحة  
 من غير مصادمة مع الدين . والاسلام اوسع وارحم من ان يقف في سبيل التقدم  
 العمراني او يسد على العقل ما حثه على ولوجه والتدبير فيه واستغلاله على  
 اوسع نطاق ولم يكن الاسلام في عصر من العصور مناهضا للرقى الفكري  
 والحضارة المدنية وانما المسلمون اقعدهم الجهل والبخل وفهم سنن الكون على غير  
 وجهها احيانا فضعفوا واستكانوا وحل بهم ما حل بامثالهم .

هكذا يتناطح اهل المذاهبين واضحي كل فريق متمسكا بنظرياته  
 ويسفه احلام الآخر ويخطيه وبات المسلمون حيارى بين النزعتين ومتشككين باي  
 الدعوتين يأخذون والدعوة الاولى اخذت بها تركيا وكانت هي اول من اخذ بهذه  
 النظرية على الوجه الاتم وسلكت مسالكا عجيبا كادت تخرج به الامة عن حضيرة الاسلام  
 بعد ان خرجت الدولة واصبح التركي بعدمضى نيف وثلاثين سنة على الانقلاب اللائكي  
 مسلما جغرافيا بالمعنى الصحيح لذا اخذ قادة الراي في العالم الاسلامي اليوم  
 يعيدون النظر في هذا المذهب لما رأوا من العواقب الوخيمة التي اصبحت عليها  
 الشعب التركي والدعوة الى تأسيس المؤتمر الاسلامي اهم الدافع اليها هو انقاذ  
 العالم الاسلامي من الحيرة التي لا يستم نصف قرن على الاقل ورسم خطة عملية  
 يتحتم السير على مقتضاها وتنظيم الاصلاح الاجتماعي والاقتصادي والسياسي على  
 اسس ثابتة يقرها العقل السليم ولا يناهضها الدين بواعتر مبداء اصليا من المبادي  
 التي يقوم عليها الاصلاح تجنب الارتجال مهما كان نوعه في اي ميدان فان الارتجال  
 سير على غير هدى وبناء غير مركز على اصل قار ثابت

وانا على يقين ان الخطط الرئيسية التي يبنى عليها البحث اعتماد المذهب الثاني  
 وانما النظر في الكيفيات التي كيف بها ومدى الصلوحات التي تجاري مقتضيات  
 العصر ولكن هل يترك دهاقنه السياسة العالم الاسلامي يقيم مجتمعاتهم الفاضل .

محمد اولي بن القاسمي



# تفسير القرآن الكريم

(قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيُسْفِكُ)  
 (الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ)  
 (لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ)

لحضرة الاستاذ الامام الشيخ محمد الطاهر ابن  
 عاشور شيخ الجامع الاعظم وفروعه

هذا جواب الملائكة عن قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة فالتقدير  
 فقالوا على وزان قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا  
 وفصل بلا عطف على طريقة المحاوراة والمحادثة اذا حكيت ان لا يعطف  
 قول المتحاورين كراهية تكرير العاطف لان المحاوراة تقتضي المعاودة في الغالب  
 فطردوا الباب فحذفوا العاطف في الجميع وهو كثير في التزييل وربما  
 عطفوا ذلك بالفاء لنكتة تقتضي مخالفة الاستعمال وان كان العطف بالفاء هو  
 الظاهر والاصل وهذا لم اسبق الى كشفه من اساليب الاستعمال العربي  
 ومما عطف بالفاء قوله تعالى : فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اِله غيره  
 أفلا تتقون فقال الملا ( في سورة المؤمنين )

وقد يعطف بالواو أيضا كما في قوله : فأرسلنا فيهم رسولا منهم ان اعبدوا  
 الله ما لكم من اِله غيره أفلا تتقون وقال الملا ( في سورة المؤمنين ايضا )  
 وليس قوله : قالوا اتجعل جوابا لادعاء ملا فيها كما قدمناه من انه  
 يقضي الى ان يكون قوله اتجعل فيها هو المقصود من القصة وان تصير جملة  
 اذ تابعة له تبعية الظرف للمظروف

والاستفهام المحكي عن كلام الملائكة محمول على حقيقته مضمن معنى التعجب واستبعاد ان تتعلق الحكمة بذلك قدلالة الاستفهام على ذلك هنا بطريق الكناية مع تطلب ما يزيل انكارهم واستبعادهم فلذلك تعين بقاء الاستفهام على حقيقته خلافا لمن توهم الاستفهام هنا لمجرد التعجب . والذي اقدم الملائكة على هذا القول انهم علموا ان الله لما اخبرهم اراد منهم اظهار ما في علمهم تجاه هذا الخبر لانهم مفطورون على الصدق والنزاهة من كل مؤاربة فلما نشأ ذلك في نفوسهم صرحت به دلائلهم لانهم منزهون عن الكذب والكتمان لا سيما وقد علموا ان ابداء النصيحة من وظائف المستشار وفي الحديث المستشار مؤتمن

والموصول هنا للايماء الى وجه بناء الكلام وهو الاستفهام والتعجب لان من كان من شأنه الفساد والسفك لا يصلح للتعمير لانه اذا عمر تقض ما عمره . وعطف سفك الدماء على الافساد للاهتمام به . وتكرير ضمير الارض للاهتمام به والتذكير بشأن عمرانها وحفظ نظامها ليكون ذلك ادخل في التعجب من استخلاف آدم وفيه صرف ارادة الله تعالى عن ذلك ان كان في الاستشارة ايتمار

والافساد تقدم في قوله تعالى الا انهم هم المفسدون . والسفك الاراقة وقد غلب في كلامهم اضافته للدماء وانما علموا ان هذا من صفات النوع الذي اشار الله تعالى لجعله اياه في الارض خليفة بادرا كهـم النوراني لهيئة تكوينه الجسدية والعقلية والنطقية فعلوا انها هيئة تركيب يستطيع صاحبها ان يخرج عن الجبلية الى الاكتساب وعن الامتثال الى العصيان فان العقل يشتمل على شاهدة وغازية وعاقلة ومن مجموعها ومجموع بعضها تحصل تراكيب نافعة وضارة، ثم ان القدرة التي في الجوارح تستطيع تنفيذ كل ما يخطر بالبال فعله . ثم ان النطق يستطيع اظهار خلاف الواقع وترويج الباطل فيكون من احوال ذلك فساد كبير ومن احواله صلاح عظيم . وان طبيعة استخدام ذي القوة لقواه قاضية بانهم سيأتون كل ما تصابح له هذه القوى خيرا وشرها فيحصل فعل مختلط من صالح وسيء . ومجرد مشاهدة الملائكة لهذا المخلوق العجيب المراد جعله خليفة في الارض كاف في احاطتهم بما يشتمل عليه من عجائب الصفات على ما ستكون عليه في الخارج لان مداركهم في غاية السمو لسلامتها من كدرات المادة . واذا كان افراد البشر يتفاوتون في الشعور بالخفيات وفي توجه نورانية النفوس الى المعلومات وفي التوسم والتفرس في



الذوات بمقدار تفاوتهم في صفاء النفس الجلي والاكسابي واللدني الذي اعلاه  
النوة فما ظنك بالنفوس الملكية البحتة

وفي هذا ما يغنيك عما تكلفوا له من بيان وجه اطلاع الملائكة على صفات  
الانسان قبل بدوها منه هل ذلك من توقيف او اطلاع على ما في اللوح او قياس على امة  
تقدت أو نحو ذلك من التكاليف. وبه ايضا تعلم ان حكم الملائكة هذا على ما يتوقع  
من هذا النوع من الشر لم يلاحظوا فيه واحدا دون آخر لانه حكم على النوع قبل  
صدور الافعال منه وانما هو حكم بما يصلح له بالقوة فلا يدل ذلك على ان  
حكمهم هذا على بني آدم دون آدم حيث لم يفسد لان هذا القول غفلة عما  
ذكرناه من البيان

وقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها دليل على انهم علموا ان مراد الله من  
خلق الارض هو صلاحها وانتظام امرها والا لما كان لاستفهامهم المشوب بالتعجب  
موقع. وقد علموا مراد الله ذلك من تلقى عنهم سبحانه او  
من قرائن احوال الاعتناء بخلق الارض وما عليها على نظم تقتضي  
ارادة بقائها الى امد، وقد دلت آيات كثيرة على ان ذلك هو المقصد للشارع  
قال تعالى فهل عسى ان توليتم ان تفسدوا في الارض الآية - وقال : واذا تولي  
سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد

ولا يرد هنا ان هذا القول غيبة وهم منزهون عنها لان ذلك العالم ليس  
عالم تكليف. ولانه لا غيبة في مشورة ونحوها كالخطبة بكسر الخاء والتجريح .  
ولان الموصوف بذلك غير معين لان الحكم على النوع

وقوله (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) الواو متعينة للحالية اذ لا موقع للعطف  
هنا لان هاته الجملة اما ان يكون الغرض منها تفويض الامر الى الله تعالى واتهام  
علمهم فيما اشاروا به كما يفعل المستشار مع من يعلم انه اسد منه رايا وارجح عقلا  
فيشير ثم يفوض كما قال اهل مشورة بلقيس اذ قلت افتوني في امري ما كنت قاطعة  
امرا حتى تشهدون قالوا نحن اولو قوة واولو بأس شديد اي الراي ان نحلرهم  
ونصده عما يريد من قوله «واتوني مسلمين» والامر اليك فانظري ماذا تأمرين وكما  
يفعل التلميذ مع استاذة في بحثه معه ثم يصرح بانه مبلغ علمه وان القول الفصل للاستاذ

او يكون العرض اعلانا بالتشريح للخالق عن ان يخفى عنه ما بدا لهم من مانع استخلاف آدم وبراءة من شايبة الاعتراض والله تعالى وان كان يعلم برأيتهم من ذلك الا ان كلامهم جرى على طريقة التعبير عما في الضمير من غير قصد اعلام الغير . او لان في نفس هذا التصريح تبركا وعبادة . او اعلانا لاهل الملا الاعلى بذلك . فاذا كان كذلك كان العطف غير جائز لان الجملة الاولى لا محل لها من الاعراب في كلامهم اذ الجملة المحكية بالقول اذا عطفت عليها جملة اخرى من القول فالشان ان لا يقصد العطف على تقدير عامل القول الا اذا كان القولان في وقتين كما في وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل على احد الوجوه في عطف جملة نعم وهي انشائية وحيث كانت الجملة الاولى لا محل لها ولا حكم لها غير الاعراب يصح ان يقصد اعطاؤه للثانية كان للثانية من الاولى شبه كمال الانقطاع لان الاولى تعجب واستعداد والثانية تسليم وتفويض فلذلك كله لم يكن حظ للعطف . الا ترى انهم اذا حكوا حادثا ملما او مصابا بما اتقبوه بنحو حسبنا الله ونعم الوكيل او انا لله وانا اليه راجعون او نحو ذلك ولا يعطفون مثل ذلك (١) فكانت الواو للحال بلاشارة الى ان هذا امر مستحضر لهم في حال قولهم اتجعل فيها من يفسد وليس شأ خطر لهم بعد ان توغلوا في الاستبعاد والاستغراب . والعالم في الحال هو الاستفهام لانه مما تضمن معنى الفعل لا سيما اذا كان المقصود منه التوجب ايضا اذ تقدير اتجعل توجب من جعلك خليفة من هذا حاله

واما ان يكون الغرض من قولهم ونحو نسبح بحمدك اظهار انهم اولى بالاستخلاف لان الجملة الاسمية دلت على الدوام وجملة من يفسد فيها ويسفك دلت على توقع الفساد والسفك فكان المراد ان استخلافه يقع منه صلاح وفساد ولا شك ان من لا يتصور منه العصيان اولى ممن يفسد ويسفك الدماء فتكون حالا مقرررة لمداول جملة اتعجل فيها من يفسد تكملة الاستغراب وعاملها هو اتجعل وهذا الذي اشار له تمثيل الكشف وهو بعيد جدا لا يليق بمواجهة الله تعالى ولو على وجه الاستفسار عن موجب المدول عن استخلافهم

(١) مثل قول الفرزدق : اتعدل احسابا كبراما حماها فاحسابكم اني الى

الله راجع

والتسبيح قول أو مجموع قول وعمل يدل على تعظيم الله تعالى وتنزيهه ولذلك  
سمى ذكر الله تسبيحا وقال تعالى ولكن لا نفقهون تسبيحهم ، ويطلق التسبيح على قول  
سبحان الله لأن ذلك القول من التنزيه ، وقد ذكروا أنه مشتق من السبح وهو  
الذهاب السريع في الماء إذ قد توسع في معناه فاطلق مجازا على مر النجوم في السماء  
قال تعالى وكل في فلك يسبحون وعلى جري الفرس قال أبو الطيب  
«سبح لها منها عليها شواهد»

قالوا فلعل التسبيح بمعنى سرعة المرور في عبادة الله تعالى  
وأظهر منه أن يكون سبّح بمعنى نسب للعبد أي للبعد المعنوي وهو التنزيه  
عن احوال النقايس وقيل سمع سبّح مخفف غير مضاعف بمعنى نزه ذكره  
في القاموس .

وعندي أن كون التسبيح مأخوذا من السبح على وجه المجاز بعيد فلعله  
لفظ آخر أشبه لفظ سبّح ولهذا التزموا في هذا أن يكون بوزن فعل المضاعف فلم  
يسمع مخففا لأنادرا ، وإذا كان التسبيح كما قلنا هو قول أو مجموع قول وعمل يدل  
على التعظيم فتعلق قوله بحمدك به هنا وفي أكثر المواضع في القرآن ظاهر لأن  
القول يشتمل على حمد الله تعالى وتمجيده والثناء عليه وبذلك تتمحي جميع التكاليفات  
التي فسروا بها هنا

والتقديس التنزيه والتطهير وهو ما بالفعل كما اطلق المقدس ( بكسر الدال  
المشددة ) على الراهب في قول امرئ القيس يصف تعلق الكلاب بالصيد  
فأدر كنه ياخذن بالساق والنسا كما شبرق الولدان ثوب المقدس ( ١ )  
وأما بالاعتقاد كما هنا وفي الحديث « لا قدست أمة لا يؤخذ لضعفها من  
قويها » أي لا نزهها الله تعالى وطهرها من الأرجاس الشيطانية .

والتقديس يتعدى بنفسه فذكر اللام معه في الآية حكاية لما دل كلام الملائكة  
من المبالغة التقديس في لأن دخول اللام على مفعول الفعل يدل على التأكيد نحو  
شكرت لك ونصحت لك وفي الحديث عند ذكر الذي وجد كلبا يلهث من العطش  
فاخذ خفه فادلاه في الركية ( بفتح الراء وكسر الكاف وتثنية التميمية )  
فسقاه فشكر الله له أي شكره مبالغة في الشكر لئلا يتوهم ضعفه لأنه

( ١ ) شبرق مزق أي يأخذون من ثوبه تبركابه وقيل أراد أن المقدس الراهب  
الذي رجع من زيارة بيت المقدس والنسا بفتح النون عرف في الرجل

جزاء عن احسان لحيوان فدفع هذا الالهام بالاكيد باللام وهذا من افصح الكلام فلا تذهب مع الذين قالوا ان لك متعلق بحامدين محذوف او هو بمعنى لاجلك وان التقديس راجع لذوات الملائكة اي تظهر انفسنا لاجلك وقد علمت وجه فصيحته من الكلام

فمعنى ونحن نسبح بحمدك وتقديس لك نحن نعظمك وتزهك والاول بالقول والعمل والثاني باعتقاد صفات الكمال المناسبة للذات العلية فلا يتوهم التكرار

وقد عبر بالجملة الفعلية في قوله من يفسد فيها ويسفك لان ذلك ليس ديدن البشر بل يحصل ولا يحصل ، وعبر بالاسمية في ونحن نسبح بحمدك وتقديس لك للدلالة على الدوام والثبات وانه وصف جبلي غير مستحدث وقد يكون تقديم المسند اليه على الخبر الفعلي دون حرف النفي للتخصيص فيكون المراد التخصيص بحاصل ما دلت عليه الجملة الاسمية من الدوام اي نحن للدايمون على التسييح والتقديس دون البشر وفيه بعد لان مفاد الجملة الاسمية لا يصح ان يكون هو متعلق الحصر كيف وهو حاصل بما حصل به الحصر وهو تقديم المسند اليه فليس بمنزلة القيود التي في الجملة السابقة على دخول اداة الحصر فالظاهر ان التقديم لمجرد التقوي نحو هو يعطي الجزيل

(قال اني اعلم ما لا تعلمون) مجاورة لكلامهم فهو على تقدير الفاء التي تحذف مع المقابلة في المحاورات كما تقدم اي اعلم ما في البشر من صفات الصلاح ومن صفات الفساد واعلم ان صلاحه يحصل منه المقصد من تعمير الارض وان فسادا لا ياتي على المقصود بالابطال وان في ذلك كله مصالح عظيمة ومظاهر لتفاوت البشر في المراتب واطلاعا على نموذج من غايات علم الله تعالى وارادته وقدرته بما يظهره البشر من نهايات العقول والعلوم والصناعات والفضائل والشرائع وغير ذلك كيف ومن ابداع ذلك ان تركيب (١) الصفتين الذميتين ياتي بصفات الفضائل كحدوث الشجاعة من بين طريفي التهور والجبن وهذا اجمال لهم في التذكير بان علم الله تعالى اوسع مما علموه فهم يوقنون اجمالا ان لذلك حكمة ومن المعلوم ان لا حاجة هنا لتقدير وما تعلمون لانه معروف لكل سامع ولان الغرض لم يتعلق بذكره وانما يتعلق بذكر علمه تعالى بما شذ عنهم

(١) تركيب بفتح الراء وتشديد الكاف المضمومة

## من دلائل المعاد

(وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا)

الحضرة العلامة الشيخ محمد الناصر الصدام الاستاذ بالجامعة الزيتونية

قد سنح لي من النظر والاعتبار بحال النبات والزرع وما في فلك وفي سائر الاكوان من آيات للمتوسمين الاستدلال به على وقوع المعاد الجسماني من حيث اتنا نرزق من الحبوب والثمار والبقول والمقايي والزهور في مختلف فصولها ثم بعد استثمارها والالتيان على اعيانها نلقي بنواتها وبزورها في بطون الارض فاذا هي عائدة في ابانها على ابهج واحسن ما كانت فتبارك الله احسن الخالقين وسبحان القادر المبدع الذي يرينا من باهر آياته في الآفاق وفي الانفس الدلائل الناطقة يوحد انيته سبحانه

هذي العوالم لفظ انت معناه ❁ كل يقول اذا استنطقته الله

ثم بعد ان اومض هذا البارق فاضاء ماخفي من شدة الظهور من الحقائق انعطفت اطلع في آي الكتاب الحكيم الذي ما فرط الله تعالى فيه من شيء والذي صرف فيه للناس من كل مثل هل انتهج هذا المنهج الباهر في الاستدلال على وقوع المعاد في ضمن افانينه القريبه في الاستدلال على ذلك فاذا هو في قوله سبحانه ( والله انبتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخراجا )

وكفى بهذا برهانا على صحة ما ارتأيت وبما قرر فالانبات في الآية على الحقيقة دون المجاز خلافا لما في تفسير البيضاوي برد الله تعالى ثراه واليك نصه . قال رحمه الله تعالى ( والله انبتكم من الارض نباتا ) انشاءكم منها فاستعير الانبات للانشاء لانه ادل على الحدوث والتكوين من الارض وأصله انبتكم من الارض انباتا فبتم نباتا فاختصره اكتفاء بالدلالة الالتزامية ( ثم يعيدكم فيها ) مقبورين ( ويخرجكم اخراجا ) بالحشر واكده بالمصدر كما أكد به الاول دلالة على ان الاعادة محققة كالأبداء وانها تكون لا محالة ) اه محل الحاجة



وفي صحيح مسلم رضي الله تعالى عنه ما نصه قال ابو هريرة رضي الله عنه  
( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ما بين النفخة اربعون قالوا يا ابا هريرة  
اربعون يوما قال ايت قالوا اربعون شهرا قال ايت قالوا اربعون سنة قال ايت  
ثم ينزل الله من السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل قال وليس من الانسان شيء لا  
يلب الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة اهـ

وعنه ايضا رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( كل ابن  
آدم ياكله التراب الا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب ) اهـ

بقي ان القاضي قدس سره أفاد قيعا تقدم في قوله ( والله انبتكم من  
الارض نباتا ) ان هذا المصدر غير مصدر انبت الخ كلامه المتقدم

قلت وهو مسلك من مسالك الایجاز العربي بديع تتجاذبه جملة من انواع  
البديع حيث يمت اليها باسبابها وينخرط في سلكها فيأتي بيوتها من ابوابها

فمنها التضمنين حيث يجانسه في اشراب الفعل معنى فعل آخر ويفارق  
بتأديته للمعنيين باختلاف المصدرين والتضمنين يؤديهما باختلاف الطرفين

ومنها الاستخدام من قبل ان المصدر المذكور ليس مصدرا للفعل المتقدم  
بل لفعل آخر يجانسه في الاشتقاق

ومنها الاحتباك حيث حذف من الاوائل لدلالة الشواني ومن الثانوي  
لدلالة الاوائل

وهو ما تشير اليه عبارة البيضاوي الآفة الذكر  
فتجاذب هاته الانواع البديعة دليل طرافته وانه لعلم لعراقته في البداعة فلا  
تمترن بها . ثم بعد هذا التعليق سجلت ذلك بالمقطوع الآتي فقلت :

ويجهم اذكرى الميعاد وفيما	رزقوه من الثمار الدليل
أكلوها واودعوا من نواها	فاستعادت منها لديهم اصول
كيف لا يستعاد من عجب ذنب	من لها الخلد باقيا لا يزول
واذا انبت العباد من ارض	ثم ردوا لها فذاك السيل
رب انا راينا من باهر الآ	يات ما لا تضل معه العقول
واهتدينا بما عليه فطرنا	فبلغنا المنى وتم الوصول
	- محمد الناصر الصدام -

# التشريع الاسلامي

## السنة ومنزلتها في التشريع (١)

بقلم فضيلة العلامة الشيخ محمد الهادي ابن القاضي المفتي الحنفي

تعريف السنة - حجيتها - مرتبتها في التشريع - تدوينها

السنة في اللغة الطريقة المبنونة حسنة كانت او قبيحة ومنه حديث :  
من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة . ومن سن سنة  
سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة .

وقد تطلق على ما يقابل البدعة فيراد بها المشروع مطلقا سواء ادل على  
مشروعية كتاب ام اثر . والمراد بها هنا ما اثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من  
قول او فعل او تقرير .

ومجموع الاحاديث التي تدور عليها احكام الفقه الاسلامي نحو خمسمائة  
حديث وبسطها وتفصيلها اربعة الاف حديث كما في اعلام الموقعين .

حجيتها في تشريع الاحكام اعلم ان السنة مفتاح الكتاب والنبراس الذي  
يهتدى به الى كشف حقائقه والوقوف على دقائقه . فان منصب الرسالة هو منصب  
التبليغ عن الله تعالى والبيان لاوامره ونواهيه قال تعالى :

يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالاته  
وقال تعالى : وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما انزل اليهم . وقال تعالى وما آتاكم  
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

« فمن ثم كانت السنة واجبة الاتباع باتفاق من  
يعتد به من اهل العلم ولو كانت خبر آحاد وقد ظلد اقوام واطلوا  
لانهم طرحوا السنة ونبذوها وقالوا في كتاب الله تبيان لكل شيء فما حاجتنا  
بالسنة . وهذا ما اوقع الرافضة والجهمية والحوارج في مخالفة اهل الاجماع .

فالروافض رفضوا حديث نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة . بعموم قوله تعالى : يوصيكم الله في اولادكم الآية . ورد الجهمية احاديث الصفات بآية ليس كمثله شيء . وردت الخوارج احاديث الشفاعة بقوله تعالى : يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي يوم لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعة . وكذلك ردوا الاحاديث الدالة على خروج اهل الكبائر من النار بما فهموا من آيات الوعيد في القرآن .

وقد نعى النبي صلى الله عليه وسلم على من رد سنة صحيحة ولم يعمل بها بدعوى الاختصار على ما اثبتته ظاهراً القرآن فقد روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : يوشك رجل متكئاً على اريكته يحدث بحديث عني فيقول بينا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه من حلال استحللناه وما وجدنا فيه من حرام حرمناه الا وان ما حرمه رسول الله مثل الذي حرمه الله .

فما الذي سوغ لهؤلاء ان يقفوا عند ظواهر الكتاب ولا يستتبروا بنور النبوة وهدى الرسالة . ونحن اذ نستمسك بها ونعمل بارشادها انما نعمل بالقرآن نفسه فان الكتاب يأمر باتباعها ويتوعد على مخالفتها قال تعالى : واطيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا . وقال : من يطع الرسول فقد اطاع الله . وقال جل شأنه فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم .

فقد دلت هذه الآيات وغيرها في القرآن كثير على حجية السنة ووجوب الرجوع اليها واعتبارها .

وقد قيل لمطرف بن عبد الله لا تحدثونا الا بالقرآن فقال والله لا ينبغي بالقرآن بدلاً ولكن تريد من هو اعلم منا بالقرآن . وروى الاوزاعي عن حسان بن عطية قال : كان الوحي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحضره جبريل بالسنة التي تفسر ذلك فلم يكن النبي فيما يصدر عنه من قول او فعل او تقرير الا صادراً عن الوحي . وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى .

مرتبة السنة في التشريع : ومما ينبغي ان يعلم في هذا المقام ان رتبة السنة في تشريع الاحكام بعد رتبة القرآن فهي في المقام الثاني منها وذلك نظراً الى ان ثبوت الكتاب قطعي وثبوتها في الجملة ظني يشهد لذلك الاخبار والآثار الكثيرة فني حديث معاذ بن نوح قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال بسنة رسول الله وعن عمر بن الخطاب انه كتب الى شريح القاضي انظر ما تبين لك في كتاب

الله فلا تسال عنه احدا وما لم يتبين لك في كتاب الله فائتبع فيه سنة رسول الله .  
ومثل هذا كثير في كلام السلف ولذلك اذا وجد قرآن صريح فهو مقدم عليها  
وهذا مما لا خلاف فيه لان الصحابة رضي الله عنهم ما كانوا يسألون الا عما لم  
يجدوه مصرحا به في القرآن الكريم .

واعلم ان علاقة السنة بالكتاب من حيث الاحكام الثابتة بها على اربعة  
انحاء وان شئت فقل ان السنن مع القرآن لها اربع منازل

المنزلة الاولى : سنة موافقة شاهدة بنفس ما شهد به الكتاب فتكون  
واردة حينئذ مورد التاكيد ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : لا يحد مال  
امريء . سلم الا بطيب من نفسه فانه يوافق قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم  
بالباطل ومثل هذا كثير في السنن

المنزلة الثانية : سنة تفسر الكتاب وتبين المراد منه فتوضح المشكل وتفيد  
المطلق وتخصص العام وتبين المجمل

فمن بيان المجمل ( الايمان ) جاء في القرآن الامر به والزام كل واحد ان  
يملا منه قلبه ثم بينت السنة بقوله صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله  
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره . وكذلك الصلاة التي هي  
عماد الدين اوجها القرآن من غير بيان تام وبينت السنة قولاً وفعلاً عدد الصلوات  
والركعات وكيفية وشروطها واصلاح ما قد يقع فيها من الخلل وما ذكر في  
القرآن ما هو الا اجمال من ذلك ولكن السنة هي التي استوفت قال صلى الله عليه  
وسلم صلوا كما رأيتموني اصلي . وهكذا الزكاة اشار القرآن الى وجوبها بقوله  
والذين في اموالهم حق معلوم . وبينت السنة قدر النصاب والقدر الواجب اخراجه  
وما تجب فيه من اموال . وهكذا الصوم اوجب الله علينا في القرآن  
صوم رمضان وبينت السنة ان المراد الشهر القمري وان من افطر عامدا لغير عذر  
وجب عليه الكفارة وبينت كفارة الفطر الى غير ذلك من تفاصيل الاحكام المتعلقة  
بهذه الشعيرة . وهكذا الحج اوجب الله في القرآن الحج على المستطيع وبين اركانه  
ثم بينت السنة كيفية الاحرام ومنوعاته وحدود عرفه ووقت الوقوف وكيفية  
السعي والطواف وعدد الاسواط الى غير ذلك من الاحكام التي جاء اجمالها في قوله  
صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم . فهذه اركان الاسلام انما تركزت احكامها  
وبينت بالسنة فكيف يمكن انكار منزلة السنة في التشريع بعد هذا ومن يتخذه

العام تخصيصه صلى الله عليه وسلم الظلم في قوله تعالى : الذين آمنوا ولم يلبسوا  
ايمانهم بظلم . فان بعض الصحابة فهم ان الظلم على عمره حتى قالوا اينالم يظلم  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس بذلك انما هو الشرك

ومن تقييد المطلق تقييد اليد في قوله تعالى فاقطعوا ايديهما . قيدتها السنة  
باليمين وتقييد الايام الثلاثة في قوله تعالى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام ذلك كفارة  
ايمانكم . بالمتابعة .

ومن ايضاح المشكل تفسيره صلى الله عليه وسلم الحيط الابيض والحيط  
الاسود في قوله تعالى حتى يتبين لكم الحيط الابيض من الحيط الاسود من الفجر  
بانه بياض النهار وسواد الليل

المنزلة الثالثة ستة متضمنة لحكم القرآن فينته بيانا مبتدا

كحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب و كالا حاديث الدالمة على جواز  
الرهن في الحضر . وميراث الجد . وصدقة الفطر . والوتر . ورجم الزاني المحصن  
ووجوب الكفارة على من انتهك حرمة رمضان . وامثال ذلك كثير مما نص الفقهاء  
على انه انما ثبت بالسنة

المنزلة الرابعة سنة ناسخة لحكم القرآن بشرط ان تكون متواترة عند  
الجمهور كحديث لا وصية لو ارث على القول بتواتره فانه نسخ آية الوصية في  
البقرة وفي هذه المرتبة الرابعة تفاصيل وخلافات محلها علم الاصول وانما قصدنا هنا  
بيان منزلة السنة من القرآن ومراتبها ووظيفتها معه وقد ثبت بهذا البيان الاجمالي  
والعرض العام ان السنة كالقرآن ثبت بها التحليل والتحريم قال في اعلام الموقعين :  
احكام السنة التي ليست في القرآن ان لم تكن اكثر مما فيه لم تنقص عنه واما ما  
يروى من حديث ثوبان من الامر بعرض الاحاديث على القرآن فما وافقه قبل  
وما لم يوافقه رد فقد قال يحيى بن معين انه من وضع الزنادقة .

وقال الشافعي ما رواه احمد عن يثيب حديثه . وقال ابن عبد البر في كتاب جامع  
العلم عن عبد الرحمن بن مهدي ان الزنادقة والخوارج وضعوا حديث ما اتاكم  
عني فاعرضوه على كتاب الله فان وافق فانا قلته وان خالف فلم اقله ونحن عرضنا  
هذا الحديث نفسه على قوله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وغيره من الآيات  
الدالة على الاخذ بالسنة فتبين لنا ان الحديث موضوع كار على نفسه بالابطال (يتبع)



# الهجرة

حقيقتها - اسبابها - احكامها - نتائجها

لحضرة الاستاذ الاكبر سماحة الشيخ

محمد العزيز جعيط شيخ الاسلام المالكي

الهجرة النبوية من اعظم الحوادث الاسلامية اذ كانت حدا فاصلا بين عهدين وبرز خافيا جائلا بين حالتين حالة القوة والضعف وتحمل الظلم ومقاومته والصبر والنصر والاستكانة والعزة

ولهذا أثر عمر رضي الله عنه بموافقة الصحابة ان يجعل مبدأ التاريخ بها دون غيرها من الحوادث وهي بالكسر والضم الخروج من ارض الى أخرى كما في القاموس وقال الازهري اصل الهجرة عند العرب خروج البدوي من باديته الى المدن يقال هاجر الرجل اذا فعل ثم اطلقت على كل من اخلى مسكنه وانتقل الى قوم آخرين بالسكنى

وسمي المهاجرون من الصحابة مهاجرين لانهم تركوا بلدتهم الذي ترعرعوا في احضانه ودبوا على اديمه الى بلد غريب عنهم لم يرتبطوا مع اهله باواصر قرى ولا وشائج نسب بل كانت احوال اهله مجهولة للكثير منهم الذين لم يبلوا اخلاقهم ولا عجموا عوائدهم وتقاليدهم ولا يتوقعون في معاشرتهم الا ما يصوره الخيال وترجم به الظنون

ولما كانت الهجرة توجب الفصال عن المالوف والحرمان من عطف الاقرباء وانس الاوداء وولوج باب مستقبل مجهول كان وقعها على النفوس شديدا وتجرع كاسها كريها لا ينزل بساحتها الا من تدفعه اليها الضرورة دفعا

وراعى الشارع نفرة النفوس منها فجعل التغريب عن الديار من العقوبات الزاجرة ووصلها بتلف النفس في قوله جل ذكره : ولو أنا كتبنا عليهم ان يقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم

وما العزوب عنها والقل لها الا لما فطرت عليه النفوس من حب الوطن والحنين اليه بعد الفراق قيود المهاجر العودة الى عطنه والاستظلال بضلال اشجاره والتمتع باستشاق رنده وعراورة ولا سيما اذا نزل به في غربته مكروه او طاف به طيف ذكرى

وقد كان المهاجرون من مكة الى المدينة المنورة يحنون الى مكة ويرفعون عقيرتهم بالتمنيات الى العودة وخاصة لما اصابهم حى المدينة فقد اخرج البخاري في صحيحه ان بلالا كان يقول اذا اقلعت عنه الحى :

الا ليت شعري هل ايتن لياة \* بواد وحولي اذخر وجيل (١)

وهل اردن يوما مياه حجة \* وهل يبدون لي شامة وطفيل (٢)

ولما ابلفت عائشة ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة أو اشد وصحبها وبارك لنا في صاعها ومدها واتقل حماتها فاجعلها بالجحفة

وبقدر ما تمتاز به بلاد المهاجر من عظمة وحرمة وعلو شأن يشتد الشوق اليها واللوعة على فراقها ومعلوم ما لمكة من الحرمة وراسخ الشرف عند العرب عامة حتى انهم كانوا يتقاتلون ويشن بعضهم على بعض الغارات الشعواء فاذا دخل احد الحرم امن من القتل والغارة ، واستفاض بينهم رعاية الله هذا البلد وعنايته به حتى انه يعجل عقوبة من انتهك حرمة فما قصد حيار بسوء الا اهلك كما اهلك اصحاب الفيل وغيرهم ونصب فيه الآيات اليناث الشاهدة بشوئه المكانة

(١) الاذخر والجليل نبات من نباتات مكة .

(٢) حجة بفتح الميم والجيم والنون المشددة موضع قريب من مكة

كان به سوق في الجاهلية وشامة وطفيل جيلان بمكة او عينا

السامية في الفضل والشرف ففيه مقام ابراهيم الدال على قدرة الله تعالى ونبوة ابراهيم عليه السلام من تاثير قدمه في حجر صلد وغوصه فيه الى الكعبين والانة بعض الصخرة دون بعض وابقائه دون سائر آيات الانبياء وفيه انمحاق الاحجار مع كثرة الرماة وامتناع الطير من الاستعلاء على بيت الله الذي به وعدم ايداء الوحوش بعضها بعضها في الحرم حتى الكلاب لا تهيج الضبا ولا تصطادها

ولما لهذا البلد من المزايا كان اهله محل التجلة والتوقير من العرب كافة وبلد هذا شأنه وحاله لا يسهل على اهله اخلاؤه والضعن عنه وشد الرحال الى غيره فمما هي الاسباب التي حدت باهله من المسلمين الى مغادرته والنزول بغيره

### اسباب الهجرة

السبب العام لكل هجرة اما التخلص من محالب مكروهة واقع او متوقع تابى النفوس الالية تحمله او تعجز عن حمل اعبائه واما السعي في ادراك امل منشود اشرب حبه القلب وهام به الفؤاد وانطبع شبحه في مرآة العقل وقد يتظاهر السببان ويجتمع الحافزان

وكان الحامل لهجرة الصحابة من مكة هو التخلص من الاستهداف لسهام الاذاية المتنوعة التي اصمت اجسادهم وبلبلت نفوسهم اما الحامل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو تحقيق امله في انتشار دعوته الى سبيل ربه ودخول الناس في دين الله تعالى بدليل انه كان يعرض نفسه في اسواق المواسم على القبائل ويأتيهم ويدعوهم الى الاسلام وان يمنعوه من قريش الذين منعوه من تبليغ رسالة ربه حتى يؤدي الامانة التي وكلت اليه

وكانت اسواق المواسم عكاظ ومجنة وذا المجاز وكانت العرب اذا حجت تقيم بعكاظ شهر شوال ثم تاتي الى سوق مجنة فتقيم عشرين يوما ثم تنقل الى سوق ذي المجاز فتقيم الى ايام الحج

وقد تكررت هجرة الصحابة فكانت الهجرة الاولى الى الحبشة سنة

خمس من النبوة

ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما نزل بالمسلمين من اذى كفار قريش ونوالي ذلك عليهم وعجزه عن انتقاذهم مما المر بهم فقال لهم تفرقوا في الارض فان الله تعالى سيجمعكم وأشار اليهم بقصد ارض الحبشة فهاجر اليها عدد منهم مخافة الفتنة وفرارا الى الله تعالى بدينهم فكانوا عند النجاشي ورجع منهم ثلة الى مكة حينما وقع الارجاف بان قريشا اصطلحوا معه وانحسم النزاع بينهم وبينهم الا ان غالب من رجع لم يدخل الا مخفورا بذمة من بعض من لا تخفر ذمته من وجوه العرب وفي سنة سبع من النبوة كانت الهجرة الثانية الى الحبشة وذلك لما اجتمع كفار قريش على منابذة بني هاشم وبني المطلب والتضييق عليهم بمنع حضور الاسواق وان لا يناكحوهم والجاؤهم الى المقام بشعب ابي طالب وكان دخولهم الشعب هلال المحرم سنة سبع من النبوة وحينئذ امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من بمكة من المسلمين ان يخرج الى الحبشة فخرج كثير ممن تغلغل الايمان بالله ورسوله في قلوبهم وذاقوا حلاوته وكان عددهم ثلاثة وثمانين رجلا وثمانى عشرة امراة

وفي سنة ثلاث عشرة من النبوة كانت الهجرة الى المدينة المنورة

ذلك ان قريشا لما بلغها اسلام الاوس والخزرج ومبايعتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا انه استند الى قوم اهل حرب وذوي بأس واوجسوا خيفة من تكوين جبهة قوية ضدهم فضيقوا على الصحابة واوغلوا في النيل منهم واستحكمت حلقات البلاء عليهم وصاروا ما بين مفتون في دينه وبين معذب في ايديهم وبين هارب في البلاد فاستاذنوا رسول الله في الهجرة فمكث أياما لا ياذن لهم ثم اخبرهم ان دار هجرتهم يشرب وامرهم بالخروج اليها فخرجوا اليها رسالا يخفون ذلك لان قريشا يحولون بينهم وبينها ويمنعونهم منها ولم يجهر بها الا عمر بن الخطاب فانه لما هم بالخروج تقلد سيفه وتكب قوسه وانتضى في يديه اسهما واختصر عنزته (١) ومضى قبل الكعبة والملا من قريش بفنائها فطاف بالبيت سبعا ثم أتى المقام فصلى ركعتين ثم وقف على الحلق واحدة واحدة فقال شأهت

(١) علق الحربة الصغيرة عند خاصرته

الوجوه لا يرغم الله الا هذه المعاطس (١) من اراد ان شكله امه او يوتر ولده او ترمل زوجته فليلقني وراء هذا الوادي فما تبعه احد ثم مضى لوجهه وقدم المدينة هو وعياش ابن ابي ربيعة في عشرين راكبا وكان هشام بن العاص واعد عمر ان يهاجر معه فتفطن بهشام قومه فحبسوه عن الهجرة ومكث صلى الله عليه وسلم ينتظر ان يؤذن له في الهجرة لم يتخلف معه الا ابو بكر وعلي بن ابي طالب وصهيب ومن كان محبوسا او مريضا او عاجزا عن الخروج ومدة الهجرة كانت قريبا من ثلاثة اشهر لانها كانت في ذي الحجة ومهاجرته صلى الله عليه وسلم كانت في ربيع الاول

### حكم الهجرة

اختلف حكم الهجرة باختلاف الزمن وتغير بحسب المصالح شأن الاحكام الاسلامية المشروعة لمصالح واغراض تتغير بتغير ما شرعت لاجله فكانت الهجرة قبل فتح مكة واجبة على كل من يدين بالاسلام من اهل مكة لم يشن من لزوم تجشمها وتحمل مشاقها الا المستضعفون من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا

واكد الشارع طلبها وتوعد المتخلفين عنها بغير عذر ووبخ من تكلم بكلمة الاسلام ولم يشد الرحال اليها كقيس بن الوليد بن المغيرة وقيس بن الفاكه بن المغيرة واشباههما فنزل في حقهم قول الله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم (اي يتهرك الهجرة) قالوا (اي الملائكة على سبيل التوبيخ والتقريع) فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا (اي الملائكة مكذبين ادعاءهم العجز عنها) الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها فاولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفورا رحيفا

على ان هؤلاء المستضعفين وقع الاهتمام باستقاذهم من مخالف اهل الكفر فندب الله المسلمين الى استقاذهم بقوله جل ذكره (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله



والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون اربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا )

وانقطع وجوب الهجرة الى المدينة بعد فتح مكة لدخول الناس في دين الله افواجا وظهور عز الاسلام وذل الكفر وزوال فائدة تجمع المسلمين بالمدينة الشريفة فقال عليه الصلاة والسلام كما في الصحيحين لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية اي لا هجرة الى المدينة فالتى نسخ وجوبها بعد الفتح هي الهجرة اليها والتي كانت واجبة قبل الفتح هي الهجرة اليها ايضا هذا الذي اختار حمل الحديث عليه وبه يندفع اشكال وجوب الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام من زمنه صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة وهو الذي يقتضيه كلام القرطبي في تفسير آية (ودوالو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله) . حيث قال والهجرة انواع منها الهجرة الى المدينة لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم وكانت هذه واجبة اول الاسلام حتى قال لا هجرة بعد الفتح ويقتضيه كلام القاضي ابي بكر بن العربي حيث قال على ما نقله القرطبي عن الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام كانت فرضا في ايام النبي صلى الله عليه وسلم وهي باقية مفروضة الى يوم القيامة والتي انقطعت بالفتح هي القصد الى النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان . اهـ

وسلك النووي في شرح مسلم غير الطريق الذي اخترناه فذكر اختلاف العلماء في معنى الحديث وقال منهم من حمله على ان المراد لا هجرة من مكة بعد الفتح لانها صارت دار اسلام فلا تجب الهجرة منها ومنهم من حمله على ان المراد الهجرة الفاضلة التي يمتاز بها اهلها امتيازاً ظاهراً فهذه التي انقطعت بفتح مكة ومضت لاهلها الذين هاجروا قبل الفتح

اما هجرة غير اهل مكة قبل الفتح الى المدينة فقليل لم تكن واجبة بدليل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر الوفود عليه قبل الفتح بالهجرة الى المدينة وقيل كانت واجبة على كل من لم يسلم اهل بلدة لئلا يبقى تحت سلطان احكام اهل الكفر

## نتائج الهجرة

اسفرت الهجرة المباركة الى المدينة عن نتائج باهرة تحقق بها وعد الله في ظهور الاسلام على الدين كله ولو كره الكافرون ومن اعظم هذه النتائج تمكين المسلمين من الاجتماع لاقامة شعائرهم الدينية في امن وطمأنينة والاعلان عنها فاقامت صلاة الجمعة ولم تقم الا بعد الهجرة مع انها فرضت بمكة على ما قاله فقهاء الشافعية لكن تعذرت اقامتها هنالك

وشرع الاذان للصلاة وهو من اعظم الشعائر ومظاهر الاسلام حتى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يغير على قوم حتى يصبح فان سمع آذانا امسك والاغار .

ومن النتائج حصول التعارف التام بين المسلمين بسبب اجتماعهم في بلد واحد ولوقوع التآخي بينهم فقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبيل الهجرة بين المهاجرين وبعد الهجرة بين المهاجرين والانصار والغرض من التآخي بين المهاجرين تحقيق ارتفاق الضعيف منهم بالقوى للتمكن من الهجرة ولا تبصرة بانكار من انكرها لثبوتها بالنقل الصحيح السند

ومن النتائج اعداد المسلمين للقتال واطهار قوتهم ليساور الرعب قلوب المناوئين والاعداء وليتمكن من قتالهم متى اراد وقد مكث صلى الله عليه وسلم بضع عشرة سنة ينذر بالدعوة من غير قتل صابرا على اذاية العرب بمكة واليهود بالمدينة وكان ياتيه اصحابه بمكة قبل الهجرة ما بين مضروب ومشجوج فيامرهم بالصبر حيث كانوا شرذمة قليلة ازاء المعاندين المشاقين وقد روى ان جماعة منهم عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الاسود وقدامة بن مضعون وسعد بن ابي وقاص وكانوا يلقون بمكة اذى كثيرا من المشتركين قالوا يا رسول الله كنا في عز ونحن مشركون فلما آمننا صرنا اذلة فاذن لنا في قتال هؤلاء فامرهم بكف ايديهم عنهم لانه لم يؤمر بقتالهم ولم يأذن الله رسوله في القتال الا في صفر من السنة الثانية من الهجرة ومن هذا الحين ابتدأت غزواته عليه السلام

وقد وقع اذنه في القتال بقوله تعالى (اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله) ومن النتائج اخذ الاسلام في الانتشار وسببه امران احدهما زوال العقبات من طريق الدعوة بانهايار صرح التشعيب الذي نفن فيه مشركو مكة وثانيهما كثرة المسلمين والكثرة تسترعي النظر وتثير الاهتمام بامر الدعوة فيقع حسن الاصغاء الى ما يدعو اليه الرسول والتفكير الصادق فيه فتهمج الحقيقة على القلب وتشرق عليه انوار اليقين بصحة ما يدعو اليه فيدين النظر بالاسلام

ومنها تمييز اهلها بمزيد الشرف الذي تنقطع دونه اغناق المظالمين واذا سبق في الفضل من انفق قبل الفتح على من انفق بعده فكيف بمن بذل مهيجته وماله وفارق وطنه قال تعالى ( لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا بعده وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى ) وفي صحيح مسلم عن مجاشع بن مسعود السلمي قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم أبايعه على الهجرة فقال ان الهجرة قد مضت لاهلها ولكن على الاسلام والجهاد والخير

وفي رواية عن مجاشع قال جئت باخي ابي معبد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح - فقلت يا رسول الله بايعه على الهجرة قال مضت الهجرة باهلها ومعنى ذلك الهجرة التي لاصحابها المزية الظاهرة في تحصيل الخير بسببها انما كانت قبل الفتح

وازاء فور المهاجرين بهذا المجد الاثيل كلّفوا بما لم يكلف به غيرهم من المسلمين فكلّفوا بامر ين اخدمهما حرمة المكث بمكة بعد قضاء مناسك الحج اكثر من ثلاثة ايام ففي صحيح مسلم يقيم المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا

وفي رواية اخرى للمهاجر اقامة ثلاث بعد الصلير بمكة وقد ذهب جمهور العلماء الى منع المهاجر من المقام بمكة بعد اداء النسك

أكثر من ثلاث قبل الفتح وبعده عملاً بظاهر الحديث ومنهم من خصص المنع بما قبل الفتح أما بعده فجائز المقام له بمكة كما ثبأ

وأما غير المهاجر ومن أسلم بعد الفتح فلا حرج عليه في السكنى بمكة الثاني مما كلف به المهاجرون منعهم من مغادرة المدينة في حياته عليه الصلاة والسلام ليؤازروه ، وينصروا دينه ويضبطوا شريعته وهو الذي أراد الحجاج بن يوسف في قوله لسلمة بن الأكوع على ما جاء في صحيح مسلم يا ابن الأكوع ارتددت على عقبيك تعربت قال لا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لي في البدو وحكى القاضي عياض انعقاد الإجماع على تحريم ترك المهاجر هجرته ورجوعه إلى وطنه وعلى أن ارتداده أعرابياً من الكبائر

ولكن هذا كله في حال الحياة وأما بعد وفاته فلا يحرم على المهاجر الخروج من المدينة والسكنى بغيرها ، . بدليل صدور ذلك من بعض المهاجرين وإنما أيسح ذلك بعد انتقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى لسؤال المعنى الذي لاجله كان التحريم والأحكام الإسلامية التي شرعت لغرض ومصلحة تدور مع المصلحة التي شرع الحكم لتحقيقها ، والله الهادي للتي هي أقوم

## الخضر عليه السلام

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
إنما سمي بذلك لأنه جلس على فروة بيضاء فاختضرت تحته

رواه البخاري والترمذي

والفروة قطعة نبات مجتمعة يابسة

## فصل الدين عن الحكومة

بقلم فضيلة العلامة الشيخ محمد البشير النيفر المفتي المالكي

«الملك والدين أخوان لا غنى لاحدهما عن الآخر فالدين ابن والملك حارس  
فما لم يكن له أس فمهديم ، وما لم يكن له حارس فضائع»

امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي عنه (١)

تلكم حكمة بالغة فاضت من المهدد الآلهي والشعور الديني على قلب أمير  
المؤمنين ورابع الخلفاء الراشدين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي عنه  
فنطق بها لسانه وبقيت مرسومة في لوح الخلود ما دامت السماوات والارض ،  
كشف بها للناس عن حقيقة من الحقائق يعرفها من وزن الامور بميزان الدين  
والنظر الصائب والتجربة الصحيحة وجري على صراط مستقيم غير متجاف لهوى  
ولا مسابر لشبهة ولا معتصم بعناكب التقليد

تلكم الحقيقة التي احتفظ بها خلفاء الاسلام وملوكهم وبنوا على قاعدتها  
الراسخة دولهم الشامخة وساسوا بها رعاياهم سياسة عادلة حكيمة قرت بها العيون  
واطمأنت لها القلوب ورضيها من يدين دين الاسلام ومن لا يدينه معن تربطه  
بأهله رابطته العهد او الذمة ودخل بها الناس في دين الله افواجا عن اختيار ورغبة  
ومن نور هذه الكلمة الوضاعة اقتبس القائل : الدين والملك توأمان (٢)

وقال كعب الاحبار : مثل الاسلام والسلطان والناس مثل الفسطاط والعمود  
والاطناب والاولاد فالفسطاط الاسلام والعمود السلطان والاطناب والاولاد الناس  
لا يصلح بعضهم الا ببعض

ضرب مثلا لهؤلاء الثلاثة الاسلام والسلطان والناس في قوة اتصالها وشدة

(١) نسبة اليه صاحب كتاب الآداب الشرعية والمنح المرعية (٢) ذكره

الطرطوشي في سراج الملوك ولم يعزه الى معين



احتياج بعضها الى بعض بالفسطاط يريد البيت من الشعر- لقيام له الا بعمود وهو الحشبة القائمة في وسطه وورثد وهو ما يرز في الارض او الحائط من الحشب وطنب وهو جبل الحباء والسرادق ونحوهما كما في اللسان

### الجمع بين النبوة والخلافة في الاديان التي يدين بها معظم البشر اليوم

الاديان التي يدين بها معظم البشر : اليهودية والنصرانية والاسلام وقد جمع الله لرسلا عليهم الصلاة والسلام بين الرسالة والخلافة ، وفي صحيح مسلم من حديث ابي هريرة كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبيء خلفه نبيء وهل كان عيسى عليه الصلاة والسلام الا رسولا من رسلم والامر في شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم اوضح واظهر فهو صلى الله عليه وسلم خليفة ورسول وقد خاطبه الله بقوله : انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما ارايك الله

وكانت حكومات الاسلام على عهد الخلفاء والملوك تجري على هذا الصراط المستقيم ، وقد قال ابو بكر رضي الله عنه في خطبته النبي القاها اذ توفي الله اليه رسوله صلى الله عليه وسلم : ان محمدا قد مات ولا بد لهذا الدين من يقوم به ولم يفهم أحد من الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين وائمة مذهبهم سلفا وخلفا من معنى الامامة والامارة الاحكومة تتصل بالدين وتقيم احكامه العادلة وقد قيل في تعريف الامامة : ولاية عامة في الدين والدنيا توجب طاعة موصوفها في غير منهي الخ وقيل ايضا : رئاسة عامة في امر الدين والدنيا خلافة عن النبي صلى الله عليه وسلم

ومن احسن ما قيل فيها قول حكيمنا الاجتماعي عبد الرحمن بن خلدون خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به

وذكر الماوردي في كتابه الاحكام السلطانية ان الامام يلزمه من الامور عشرة اشياء ذكر في مقدمتها حفظ الدين على اصوله المستقرة وما اجمع عليه سلف الامة وذكر منها اقامة الحدود لتصان محارم الله عن الانتهاك كما ذكر منها تحصين الثغور

وحباية الفياء والصدقات وتقدير العطايا وما يستحق في بيت المال من غير سرف  
ولا تقتير الخ ما ذكره رحمه الله مما يؤكد اليقين بان الحكومة الاسلامية في وضعها  
الصحيح تشرف على مصالح الدنيا والدين

وكل ما ذكره يرجع استمداده الى السنة السنية قولاً وعملاً وما كان عليه  
الخلفاء الراشدون رضوان الله عليهم اجمعين

وفي صحيح البخاري من حديث معاوية رضي الله عنه في خطبة خطبها  
انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ان هذا الامر في قريش لا يعاديهم  
احد الا كبه الله في النار على وجهه ما اقاموا الدين وهو صريح في التلازم بين  
الدين والامامة وذكر محمد بن اسحاق قصة سقيفة بني ساعدة وبيعة ابي بكر رضي  
الله عنه وفيها: فقال ابو بكر: وان هذا الامر في قريش ما اطاعوا الله واستقاموا  
على امره

وهذه الكلمة قبس من نور حديث معاوية وقد القاها على مسامع اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومن خطبته صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع: ولو استعمل عليكم  
عبد يقودكم بكتاب الله فاستمعوا له واطيعوا

وثبت من قول عبد الرحمن بن عوف لما بايع عثمان بن عفان رضي الله  
عنهما: ابايعك على سنة الله وسنة رسول الله والخليفين من بعده اخرجه البخاري  
في باب: كيف يبايع الامام الناس من كتاب الاحكام من صحيحه

وكتب عبد الله بن عمر الى عبد الملك بن مروان: اني اقر بالسمع والطاعة  
لعبد الله عبد الملك بن مروان على سنة الله وسنة رسوله ما استطعت وان بني قد  
اقرؤا بذلك اخرجه البخاري في الباب نفسه

وظل المسلمون بعد هذا لا يعرفون لهم حكومة الا بهذا الشكل ولم يدر  
بخلد احد منهم ان يفصل بين الدين والحكومة على كثرة ما حدث فيهم من  
المذاهب والاراء حتى في الامامة نفسها

## فكرة فصل الدين عن الحكومة الاسلامية وكيف نفذت في تركيا

أول من جاهر بهذه الفكرة في هذا القرن « على ما وصل اليه علمنا » فرح أنطون السوري المسيحي صاحب مجلة الجامعة التي كانت تصدر بالقاهرة فقد كتب في مجلته هذه مقالا كان مما جاء فيه ان المسيحية اكثر تسامحا مع العلم من الاسلام وان الاسلام اكثر اضطهادا للعلم والفلسفة من النصرانية

ومما ادعى في مقاله ان الامم تحتاج في اصلاح احوالها الى فصل الدين عن الدنيا وسياسة الدول ، وجعل سبب رقي اوروبا عملها بهذا التفريق وسبب نزول المسلمين الى حضيض العبودية اهمالهم هذا التفريق وكتب العلامة الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية يومئذ مقالات في دحض شبهاتها ومنها هذه الشبهة القائمة على اعتقاد ان الاسلام كغيره من بقية الاديان مع ان الفصل بينهما وبين غيره كفلق الصبح وايد ذلك كله بالحجج والبراهين ونشرت هذه المقالات في مجلة المنار ثم اقررت بالطبع مرات ولم يجترئ احد حتى صاحب الجامعة على صلابته وشدة حماسه على نقض شيء مما جاء فيها

ثم جاءت الحرب العالمية الاولى فكان ممن صلي نارها الدولة العثمانية الدستورية وهي يومئذ دولة الخلافة ودينها الاسلام حسب المنصوص عليه في دستورها ثم وضعت الحرب اوزارها وخرجت الدولة منها مغلوبتة على امرها فرأت دولة انكلترا انه جاء الوقت الذي تتمكن فيه من القضاء على الخلافة الاسلامية الدينية وتقيم مكانها دولة تقطع الصلة بينها وبين من يعتصم بحبل الدين من الدول والافراد في الشرق والغرب وسخرت لهذا احد قواد الاتراك ممن رضي ان يقوم بهذا ويتضي على الخلافة ويجردها عن الدين وفي هذا ما فيه من الفوائد للدولة الانكليزية والحاسرات الجمة على الاسلام ودولته

نزل ذلكم القائد عند ارادة انكلترة واستعان بقوة الجيش الذي كان مسخرًا له وخدع المسلمين في المشرقين والمغربين بوجههم انه يجاهد ويعمل للاحتفاظ بالبقية الباقية من ممالك الدولة المهزومة حتى اذا ما تم له الامر جاهر بالفضاء على

الحلقة واعلن أنه اسس حكومة لائكية اي حكومة لا دين لها إذ لا معنى لللائكية عند من يستعملها ويدعو اليها الا ما قلنا : لا دين ولا معنى لتعليم لائكي الا تعليم لا ديني ولا يكاد يفهم العالم بمدلولات الالفاظ من اللائكية الا هذا ولم يقدم قائد تركيا على ما اقدم عليه مما سنلم ببعضه مما لا يتفق مع الاسلام الا بصفة ان حكومته لائكية ، وكان هو بنفسه لائكيا لا دين له ولذا اوصى ان لا يصلى عليه بعد موته وانما صلي عليه بطلب من اخته (١)

ولو كان معنى اللائكية التسوية بين المختلفين في الدين في الحقوق لكان من العيب الدعوة الى تكوينها والدولة تدين بالاسلام وهل يدعو العاقل الى تكوين ما هو كائن

قضى ذلكم القائد على دولة الخلافة الدينية واقام خلفا عنها دولة لائكية ظهر اثرها في مظاهر من اشنع المظاهر نأثي على اهمها ليعتبر بها المعتبرون ويتفطن الغافلون من المسلمين من عامة الشعوب للهوة التي يراد بهم ان يتردوا فيها اذا دعوا الى اللائكية . ويجمع كل ما سنلم به نبذ الدين وترك التقيد بقيوده (١) حذف التعليم الديني من برامج مدارس الحكومة ومعنى هذا ان التلميذ المسلم يدخل المدرسة ويمكن ما شاء الله ان يمكن فيها ثم يغادرها دون ان يلحق فيها شيئا مما يجب لله وما يستحيل عليه وما يجوز وقل مثل هذا بالنسبة الى رسله عليهم الصلاة والسلام ولا شيئا مما يجب الايمان به بصفة عامة مما اوجب الله الايمان به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ودون ان يلحق شيئا من احكام الطهارة من وضوء وغسل وتيمم وقل مثل هذا في سائر اركان الاسلام من صلاة وزكاة وصوم وحج ودون ان يلحق شيئا من احكام النكاح والطلاق وما يتصل بهما مما يرتبط بالحياة الزوجية التي جعل الاسلام لها نظاما هي ارقى النظم واعلاها واكفلها بسعادة تلكم الحياة ودون ان يلحق من كل ما يضمن سعادته في الاولى والآخره افيقال بعد هذا ان اللائكية لا تنافي الدين

(١) راجع ص ٤٧٦ ج (١) من كتاب موقف العقل والعلم والعالم من

رب العالمين للشيخ مصطفى صبري شيخ الاسلام بالقسطنطينية

(٢) تفسير الاوضاع الشرعية ويظهر هذا فيما يأتي :

(١) اباحة ما حرم الله ومنه ان يتزوج المسلمة من ليس بمسلم فلو ان  
يهوديا او نصرانيا او مجوسيا يعبد النار تزوج امرأة مسلمة لم يتمكن احدا ان يحول  
بينها وبينه لان الدين الذي يحرم هذا لا تدين الحكومة به بل ولا غيره افيقال  
بعد هذا ان اللائكية لا تنافي في الدين

(٢) تحريم ما احل الله « وتحريم ما احل الشارع كإباحة ما حرمه » ومنه  
المجاهرة بالتعمم ولباس غير البدلة الافرنجية ، فكل هذا مما يحظر قانونا  
ويعاقب عليه وليس لايمتة المساجد التعمم ولباس القفطان الا داخل المسجد بل  
الداخل لقسطنطينية اليوم يمنع ان يدخلها بلباس عربي وعمامة ومن يرخص  
له في هذين لا يرخص له الا بعد تعب وعناء هذا مع ان الدول المتعمقة في المسيحية  
او الغالية في اللائكية لا تضغط على احد من رعاياها او داخلي بلادها سائحين ان  
يكون لهم لباس خاص افيقال بعد هذا ان اللائكية لا تنافي الاسلام

(٣) التسوية بين الرجل والمرأة في الارث على خلاف ما اجمع عليه المسلمون  
وجعله القرآن قاعدة الارث فقد صدر آيات الموارث في سورة النساء بقوله :  
( وصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين ) وجري الامر على النظام بما  
تقرر من احكام الارث بعد هذا الا من يهلك وله ولد وابوان فلا يويه لكل  
واحد منهما السدس وقد ختمت آيات الموارث بقوله تعالى : تلك حدود الله  
ومن يطع الله ورسوله ندخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها  
وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده ندخله ناراً خالداً فيها  
وله عذاب مهين : وتحويل نظام الارث الشرعي من تعدي حدود الله وتعريض  
الآخذين به للخلود في النار وللعذاب المهين ، افيقال بعد هذا ان اللائكية  
لا تنافي الاسلام

(٤) الحلف بغير الله تعالى في الايمان الرسمية وفيه ما فيه من الاستخفاف  
بعظمة اسم الله عز وجل واعتقاد انه ليس من شأنه ان يكون له اثر فعال في  
الزجر عن الباطل افيقال بعد هذا ان اللائكية لا تنافي الاسلام



وحسبنا هذه الامثلة من مثل تغيير الاوضاع الشرعية ونعود الى اصل الموضوع في المظاهر الشيعة لنبد الدين والتقيد بقيوده

(٣) منع المسلمين من السفر الى البلاد الحجازية ليقوموا بفريضة الحج وما يتبعها والحج ركن من اركان الاسلام يجب على من يستطيعه وجوبا لاهوادة فيه ، وفيه من الفوائد الاجتماعية تعارف المسلمين بعضهم ببعض وتشاورهم في مصالحهم ومصالحتهم واحدة على تباعد ديارهم واختلاف سنتهم والوانهم فمنعهم من اقامة هذه الفريضة هدم لركن من اركان دينهم وقضاء على وسيلة محكمة من وسائل التعارف بينهم أفيقال بعد هذا ان اللائكية لا تنافي الاسلام

(٤) الاستخفاف بحرمة المساجد التي جاء فيها قول الله عز وجل : في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الآية وقد حولت هذه الحكومة بصفقتها حكومة لائكية بعض جوامع القسطنطينية الى متحف يتغشاها الناس عامة وازالت عنه صفة انه مسجد فحق عليها قول الله عز وجل : ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين ، لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم

(٥) الغاء المحاكم الشرعية وذلك ان هذه الحكومة استبدلت بالمجلة الشرعية المستمدة من الفقه الاسلامي الفائض من نصوص الكتاب والسنة وما قرر من القواعد استبدلت بها نظما مأخوذة عن القانون السويسري ، فالخاضعون لنظم هذه الحكومة نسلط عليهم في قضايا النكاح والطلاق والارث الخ احكام القانون السويسري وهي احكام ليست من دينهم ومذاهبه في حل ولا حرم

ومما يجزى هذا الالغاء انه لو تنجس مسلم تركي بجنسية دولة غير مسلمة (وبهذا يرتد عن الاسلام) لم تجد زوجته المسلمة ان كان له زوجة من يأخذ بيدها في الحيلولة بينهما لانفساخ النكاح بالردة لان الحكومة لا تقيم وزنا للردة وللأحكام المترتبة عليها وليس في بلادها محكمة تنظر في مثل هذا أفيقال بعد هذا ان اللائكية لا تنافي الاسلام

(٦) الاعراض عن مؤازرة المسلمين عند الحاجة وذلك ان هذه الحكومة دعيت الى مؤتمر الاسلام الذي عقد في القدس منذيف وعشرين عاما والخطر اليهودي يهدد فلسطين واهلها من المسلمين فلم تلب الدعوة لانها لاتعد نفسها دولة اسلامية بل طلبت من السفارة التركية في القدس ان تنزل لواءها المرفوع على بناء المؤتمر على ظن انها من دول الاسلام

كما دعيت بعد سنتين الى مؤتمر آسيا الذي عقد في عاصمة حكومة الهند « دلهي » فلم تلب الدعوة ايضا

حسبنا هذه المظاهر الشيعة من مظاهر اللائكية

الافليتبته القائلون من الشعوب الاسلامية الى انه لو تردى لا قدر الله شعب منها في هذه الهوة لكان عرضة لهذه المظاهر الشيعة وامثالها واشنع منها ان كان ثم ما هو اشنع . الحكومة اللائكية لا تعترف بالتعليم الديني ولا تحرم ما حرم الله ورسوله ولا تتهيب ان تمنع المسلم من اقامة شعائر دينه من صلاة وزكاة وصوم وحج الخ ولا ان تلغي المحاكم الشرعية ولا تحترم المعابد فليس من الغرابة في شيء ان تحول المساجد الى متاحف وقاعات لهو ورقص ولا ان تتصرف بصورة عامة تصرفا يمحقه الدين

يتبع

سئل ابو ثعلبة الحشني عن قوله تعالى عليكم انفسكم قال اما والله سألت عنها خيرا . سألت عنها رسول الله عليه الصلاة والسلام فقال ائتمروا بالمعروف وانهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بنفسك ودع عنك العوام فان من ورائكم ايام الصبر الصبر فيهن مثل القابض على الجمر للعامل فيهن مثل اجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله . رواه الترمذي

## جرائم استعمال المخدرات في نظر التشريع التونسي

للحقوقي الضايح الشيخ محمود الباجي  
نائب الحق العام في محكمة الجنايات

اهتم المشرع التونسي منذ عام ١٨٨٤ بمقاومة استعمال ومسك وترويج المواد المخدرة والعناصر السامة وصار في ذلك الاهتمام على نسبة ما اعتري الاقبال على هاتيك المواد والعناصر من مد وجزر وتطورت المكافحة من اللين الى الشدة ومن الشدة الى اللين بحسب شيوع الاستعمال وخوده بين طبقات المواطنين التونسيين ورغم ان البلاد التونسية كانت من الاقاليم التي لم تنزهها المساحيق المهلكة والموايع المخدرة ولم تجد في اهلها الضحايا الذين اوجدتهم في بلاد الشرقين الاقصى والادنى فان انبعاث شرارات ذلك الداء الويل على طريق البحر وبواسطة الايدي الاثيمة قد جعل المشرع التونسي شديد اليقظة مستعدا لمجابهة الحالات الطارئة ففي ١٣ افريل ١٩٣٢ اصدر المشرع التونسي امرا خاصا بتنظيم تجارة ومسك المخدرات ولم تكن النصوص التي جاء بها الامر المذكور كافية لاجرة هواة التخدير . ورد الهجوم الذي اشهره تجار المخدرات على البلاد التونسية ، وذهب ضحيته كثير من الشبان والشابات

واقترحت شروره القصور والاكواخ فاضطر المشرع الى اصدار الامر المؤرج في ٢٩ اكتوبر ١٩٣٦ الزاجر للمستعملين للمواد المخدرة والمتاجرين فيها وقد قامت عقبات فنية في وجه تطبيق الامر المذكور من حيث ملابسته لمهنة الصيدلة وتمتع رجال هذه المهنة بحصانة قانونية دعت اليها حاجة المعالجات الصحية ودخول كثير من المواد المخدرة مائعة ومسحوقة في تركيب كثير

من الادوية المرخص في استعمالها قانونا وحتى التي يتأكد وجوبا استعمالها في حالات معينة ولا مراض معينة وراى المشرع ان مقتضيات الامر الجديد لا تتلائم مع مقتضيات امر تعاطي الصيدلية والتطبيب الصادر في عام ١٨٨٨ فاتخذ تشريعا جديدا وسع به النصوص المتعلقة بنظام الصيدلة واحداث اصولا جديدة للمؤاخذة حسبما جاء بذلك الامر العلى المؤرخ في ٣٠ جويلية ١٩٣٩ وتضيقات دقيقة في تنظيم الاتجار - ومن ذلك الحين اصبحت مكافحة المخدرات تسير جنبا الى جنب مع المنظمات الخاصة بالصيدلة لان المشرع اغلق كل نافذة يمكن ان تتسرب منها المواد المخدرة ولم يستثن من ذلك الا للهيئات المأذونة بالتوريد والصيدلة ومن ناحية اخرى فان ترتيب استيراد المواد المشتقة من المخدر او الداخل في تركيبها المخدر قد اقتضى تنسيق حركة التصدير وتوحيد الاجراءات بين حكومات الاقاليم المصدرة وحكومات الاقاليم المستوردة على طريق الوزارات الخارجية وكان لزاما ان يتخذ المشرع التونسي امرا جامعا يرتب هذه العلاقات وتلك الملاسات ويسد الطريق امام المهربين فاصدر بتاريخ غرة اوت ١٩٣٩ امر مقاومة المواد (السامة) ويرشد هذا العنوان وهو ( مقاومة المواد السامة ) الى الصبغة العامة للامر

المذكور وانه يتناول العناصر ذات التسميم الحيني والتسميم البطيء  
وقد اشتمل الامر المذكور على ٥٢ مادة مقسمة الى خمسة اقسام فالثلاثة اقسام الاولى تعرضت الى اصناف المواد بحسب تاثيرها واهميتها ورتب كل صنف في جدول خاص ، فالجدول المدرج تحت حرف (ا) اشتمل على ثمانية فصول والجدول المدرج تحت حرف (ب) اشتمل على واحد وعشرين فصلا والجدول المدرج تحت حرف (ت) اشتمل على خمسة فصول

والقسم الرابع يتعاق بالعقوبات

والقسم الخامس يتعلق بالشبان الذين هم دون سن الرشد ويتعاطون استعمال المخدرات والقسم الاخير جاء بعض ترايب خاصة

اما القسم الاول المدرج تحت جدول (ا) فقد تناول نظام الاستيراد والصنع للمواد السامة التي هي من ذلك الصنف ، ونظام عرضها وبيعها واستعمالها سواء كانت معدة لتطبيب الانسان او الحيوان

واما القسم الثاني المندرج تحت جدول (ب) فقد جاء بتحجير صنع وتحويل واستخراج وتحضير (ومسك ٠٠٠) وتوزيع وشراء واستيراد واصدار المواد المعينة بذلك الجدول الا اذا كانت هناك رخصة خاصة تسلم من وزير الصحة بعد اخذ رأي لجنة تركيب من وزير الصحة او نائبه ومن متوظفين من وزارة الصحة ومن مفتش الصيدليات والصيدلي الاكبر لمستشفيات الحاضرة

كما تعرض القسم المذكور لشروط التحصيل على المواد المعينة بالجدول (ب) وكيفية الاسترخاص في توريدها ومدى صلاحية الرخص المسلمة لاقتنائها وترتيب مرور المواد المستجلبه من جهة الى اخرى داخل حدود المملكة وخارجها والاجراءات المتبعة فيما يخص علاقة الاقطار المصدرة بالاقطار المستوردة وسلطة وزارة الامور الخارجية في ذلك وشروط الادف باستيراد من الخارج والرقابة القائمة على التوريد الواقع بواسطة البريد وعلى التوريد الواقع بواسطة سلطات الحدود البرية والبحرية وواجبات الصيادلة الماذون لهم بالبيع وخضوع الصيادلة لمراقبة المفتش العام للصيدليات في كل وقت وحين بالنسبة لمبيعاتهم ومشترياتهم من المواد المذكورة كما تعرض القسم المذكور لتحجير تموين الاشخاص مرتين بموجب وصفة واحدة والتحجير على الاطباء تسليم رخص شراء لمدة تتجاوز سبعة ايام وانه يجب على الصيادلة رفض تلك الرخص ان قدمت لهم

واخيرا تعرض القسم المذكور للتوصيات الصادرة راسا من الاطباء والصيادلة لفائدة استعمالهم الخاص

واما القسم الثالث المندرج تحت جدول (ب) فقد اتى بتنظيم بيع المواد المعينة به وعرضها وخزنها وحفظها وتسليمها وكذلك مزج المواد المذكورة بالمستحضرات المعدة لصبغ الشعر وغسلها وتلوينها وتلميع البشرة وتجميل البشرة والاطراف وكيفية بيع المواد المذكورة المجعولة لتلك الغاية

واما القسم الرابع فقد جاء ناصا على العقوبات وقرر بالمادة الخامسة والثلاثين انه يعاقب بخطية من ١٠٠ الى ٣٠٠٠ فرنك وبالسجن من ستة ايام الى شهرين او باحدى هاتين العقوبتين فقط مرتبكو المخالفات المنصوص عليها بالقسم الاول والقسم



الثالث وكذلك المخالفات المنصوص عليها بالقسم الثاني ماعدا صور الفصول - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - الناصة على الواجبات المحمولة على الميادلة ومخالفات تحجير البيع لمن لم تتوفر فيهم الشروط المعينة

ولاعطاء المواد الداخلة تحت صنف (ب) مرتين فاكثر بصفة واحدة وكذلك اعطاء اذن بالشراء صالحة لاكثر من سبعة ايام اذ ان مخالفات الفصول الاربعة المذكورة تعاقب بالعقوبات المنصوص عليها بالمادة السادسة والثلاثين الآتية وحيث ان المادة ٣٦ ناصة على انه يعاقب بالسجن من عام الى خمسة اعوام وكذلك بالخطيئة من ٢٠٠٠ الى ٢٠٠٠٠ الف فرنك

اولا - المرتكبون لمخالفات المواد الاربعة المتقدمة

ثانيا - كل من تسلم او حاول ان يتسلم بواسطة تذاكر طبية خيالية احدى المواد السامة المعينة بجدول (ب)

ثالثا - كل ( من مسك ٠٠٠ ) او حمل او نقل بدون سبب معقول احدى هاته المواد صافية كانت او ممزوجة بغيرها

رابعا - كل من استعمل احدى المواد الميئة بقسم (ب) اوسهل للغير استعمالها بضمن او محانا او باعطاء محل لهذا الغرض واما بوسيلة اخرى

خامسا - كل من استعمالها في شركة

سادسا - كل طبيب او جراح او بيطار او طبيب اسنان اذن بدون لزوم وعلى وجه التعدي باستعمال المواد المذكورة وينص الفصل المذكور ان المحاكم تأذن بحجز المواد والاوعية والادوات الصادرة وامتعة واثاث الامكنة كما تأذن بتحجير الإقامة على المخالف من خمسة الى عشرة اعوام وادراج نص الحكم او مضمونه بجريدة او عدة جرائد ونخفيض العقوبات المذكورة الى عامين سجن وخمسة آلاف فرنك اذا كان المخالف قاصرا

ونضمنت المادة السابعة والثلاثين ٣٧ ان المحاكم يمكنها ان تحجر على المعلوم عليه مباشرة صناعته مدة عامين ويحكم على المخالف للتحجير بالسجن من ستة ايام الى شهرين والخطيئة من خمسمائة فرنك الى خمسة آلاف فرنك

ويحرم عليه استعمال المحل بأي عنوان كان او حالته او بيعه او ادارته بالنيابة  
واذا فعل ذلك تناله نفس العقوبات المذكورة وتضمنت المادة ٣٨ نظام مصادرة  
ادوات النقل المستعملة وان الاذن بالمصادرة يعتبر ناسخا لكل الترايب والقوانين  
الجارية - مؤاخذه مالك الادوات ولو لم يشارك في النقل - وافراد الهيئة المالكتان  
كانت راجعة شركة او جمعية ورئيس الباخرة الحربية وتضمنت المادة التاسعة  
والثلاثين مؤاخذه الموظف ان كان مرتكبا للجحفة او مشاركا فيها بالسجن مدة لا  
تقل عن ثلاثة اعوام وعزله عن وظيفه

وتضمنت المادة - ٤٠ - تغريم كل من يتعرض للاعوان بخمس مائة فرنك  
الى الف فرنك

وتضمنت المادتان ٤١ - ٤٣ - امكانية تغيير مواد الجداول المتقدم ذكرها  
بقرار من الكاتب العام وابادة المواد المحجوزة

وتضمنت المادة - ٤٣ - انطباق ظروف التخفيف واما القسم الخامس فانه  
جاء بتنظيم وضع الجناة الذين هم دون سن الرشد بمحل خاص للاستتابة والاصلاح  
وان ذلك يتم بطلب من الوالي والقريب وبموافقة الحاكم الشرعي وبحكم  
من رئيس المجلس الافاقى وتحت التزام الوالي او القريب بدفع مصاريف الاقامة  
وانه يمكن استئناف الحكم الصادر بذلك لدى رئيس الدائرة الاولى وان الاحكام  
والاجراءات ليست لها صيغ خاصة وواجبات شكلية . ونصت المادة الخمسون على  
تعويض السجن بتسليم المجرم لمحل اصلاح اذا لم يكن عائدا او كان دون سن  
الرشد . وفي هاته الصورة تحمل المصاريف العائلية ومصاريف الاقامة على عائلته  
باعتبارها مصاريف جنائية وبعد - فهذه هي النصوص التونسية الزاجرة للمتعاين  
والمستعملين للمواد السامة ورغم ما اتخذته المشرع من احتياطات دقيقة فقد ثارت  
عند تطبيق هذا الامر الاخير مشاكل قية من حيث صور المؤاخذه والعقوبات  
المستوجبة اختلفت المحاكم في تأويلها وماتزال مختلفة الى ان يتدخل المشرع ويحسم  
تلك الخلافات بالتنقيح والايضاح واهم ما استشكله القضاء جريمة المسك الوارد  
ذكرها بالقسم الثاني المندرج تحت جدول (ب) وجريمة المسك الوارد ذكرها  
في الفقرة ٣ من الماهة ٣٦ -

والفروق المادية بين الجريمتين المختلفتي العقاب

# دعوة المغرب الاسلامي

لتوحيد العمل في رؤية هلال الشهر

الاستاذ محمد الحبيب المحامي

- ٣ -

## استطراد

وبعد هلموا اقض عليكم من وساوس علماء العصر الحديث ما يمت لموضوعنا بصلة وفيه عبرة لقوم يعقلون قالوا :

ان تعيين وحد حقيقة ثابتة لزمان من الامور العسيرة ، وحادثة تعديل التقويم السنوي في اوائل القرن السادس عشر ميلادي ستكرر ، اذ اتضح حينذاك ان التقويم الغريغوري قد اخطأ في مدة احد عشر يوما ، واضطرت الحكومات لهذا السبب تقويم التاريخ بمقدار ذاك الزمن حتى تصحح الخطأ . ومن انبأنا ان المستقبل يلد مثل هذه العجيبة - والدهر ابو العجائب - وهؤلاء علماء الفلك قد ثبت لديهم ان المدة اللازمة لدوران الارض حول الشمس تزداد عاما بعد عام بحيث صار من المسلم عندهم ان السنة الزمنية ليست ثابتة اذ كانت اطول في الزمن الغابر منها في الزمن الحاضر بمقدار محسوس ، وهناك تفكير آخر في اعتبار سرعة تحلل عنصر الراديوم مبدا لتقدير الزمن اذ ثبت لديهم ان الراديوم في تحوله الى رصاص يستغرق زمنا مضبوطة التساوي وسواء اعتبرت الوحدة الزمنية من الجهة الفلكية لدوران الارض حول الشمس او من الجهة الطبيعية لسرعة تحلل الراديوم فانها في النهاية متوقفة على ادراك الانسان وتابعة لاحساسه وقد تكون هي في ذاتها خدعة عقلية ومعنى هذا ان العلم الحديث يتجه بنا رويدا رويدا الى الوصول اخيرا الى العدول عن التقويم والتقدير والحساب والرجوع الى اعتماد المشاهدة اذ طلبنا وحدة زمنية ثابتة لا يتطرقها خلل بالنسبة لشعور الانسان على الاقل وهذا ما ارشدتنا اليه الشريعة الاسلامية منذ اكثر من ثلاثة عشر قرنا ونصف قرن ، وهذا ما سيصل اليه التفكير البشري قطعا بعد ان احسن بخلل المقاييس الثلاثة المعروفة

في استعمالنا وبعد ما توجس الحية فيما علقه من آمال على المقياس الرابع ونتيجة نظرية اينشتاين التي ينسب فيها الزمان للمسافة ) ولا يطول انتظارنا لليوم الذي يعلن فيه علماء العصر ما نادى به حجة الاسلام الغزالي منذ قرون من ان الشعور بالعجز عن الادراك ادراك

### لا عبرة باختلاف المطالع في وجوب الصوم

لا عبرة باختلاف المطالع في وجوب الصوم الا عند الامام الشافعي واما ما حرره ائمة المذاهب الاخرى فهو ان رمضان يثبت برؤية هلاله حيثما كانت الرؤية قال في تنوير الابصار وشرحه الدار المختار ص ٩٩ ج ٢ : « واختلف المطالع » ورؤيته نهارا قبل الزوال وبعده « غير معتبر على » ظاهر ( المذهب ) وعليه اكثر المشايخ وعليه الفتوى بحر عن الخلاصة ( فيلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب ) ان ثبت عندهم رؤية اولئك بطريق موجب كما مر ، وقال الزيلعي الاشبه انه يعتبر لكن قال الكمال الاخذ بظاهر الرواية احوط » . اهـ

قال المحقق ابن عابدين في رد المحتار معلقا على ذلك : « اعلم ان نفس اختلاف المطالع لا نزاع فيه ، بمعنى انه قد يكون بين البلدين بعد بحيث يطالع الهلال ليلة كذا في احدى البلدين دون الاخرى وكذا مطالع الشمس ، لان انفصال الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلاف الاقطار حتى اذا زالت الشمس في المشرق لا يلزم ان تزول في المغرب وكذا طلوع الفجر وغروب الشمس بل كلما تحركت الشمس درجة فتلك طلوع فجر لقوم وطلوع شمس لآخرين وغروب لبعض ونصف ليل لغيرهم كما في الزيلعي ، وقدّر البعد الذي يختلف فيه المطالع مسيرة شهر فاكثر على ما في القهستاني عن الجواهر اعتبارا بقصة سليمان عليه السلام فانه قد انتقل كل غدو ورواح من اقليم الى اقليم وبينهما شهر ، ولا يخفي ما في هذا الاستدلال .

وفي شرح المنهاج للرملي : « وقد نبه التاج التبريزي على ان اختلاف المطالع لا يمكن في اقل من اربعة وعشرين فرسخا ، وافتي به الوالد ، والاوجه انها تحديدية كما افتي بها ايضا ، فليحفظ .

وانما الخلاف في اعتبار اختلاف المطالع ، بمعنى انه هل يجب على كل قوم اعتبار مطلعهم ولا يلزم احداً العمل بمطلع غيره ، ام لا يعتبر اختلافهما بل يجب العمل بالاسبق رؤية حتى ولو ربيء في المشرق ليلة الجمعة وفي المغرب

ليلة السبت - وجب على اهل المغرب العمل بما رآه اهل المشرق قليل بالاول واعتمده الزيلمي وصاحب الفيض ، وهو الصحيح عند الشافعية ، لان كل قوم مخاطبون بما عندهم كما في اوقات الصلاة وايده في الدار بما مر من عدم وجوب العشاء والوتر على فاقد وقتها وظاهر الرواية الثاني وهو المعتمد عندنا وعند المالكية والحنابلة ، لتعلق الخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث « صوموا لرؤيته » بخلاف اوقات الصلوات ، « اهـ ( ابن عابدين ص ٩٩ ج ٢ )

اقول انه لا يخفى ان طول الليل والنهار يختلف عند خطوط العرض لميل محور الارض عن العمود النازل على مستوى مدارها بمقدار ٣٣ درجة ولمازرة المحور لنفسه ودوران الارض حول الشمس كما هو مقرر في علم الجغرافية الرياضية فبعد اليوم الحادي والعشرين من شهر مارس يتبدى القطب الشمالي في الاتجاه نحو الشمس من يوم لآخر حتى يوم ٢١ جوان وكلما ازداد هذا الاتجاه نحو الشمس طال النهار في نصف الكرة الشمالي وقصر في نصف الكرة الجنوبي . فعند خط الاستواء يكون النهار ١٢ ساعة والليل كذلك وعند خط عرض ٥١ درجة شمالية يكون النهار ١٧ ساعات والليل ٧ ساعات وعند خط عرض ٩٠ درجة شمالية ( القطب الشمالي ) يكون النهار ٦ اشهر والليل مثلها . وتجد التدرج بينها فمثلا عند خط عرض ٥٣ شماليا يكون النهار ١٤ ساعة والليل ١٠ ساعات وعند خط عرض ٦٦ شماليا يكون النهار ٢٤ ساعة والليل معدوما . وعكس ذلك يحدث في نصف الكرة الجنوبي في الحين نفسه ففي خط عرض ٣٠ درجة جنوبية يكون النهار ١٠ ساعات والليل ١٤ ساعة وعند خط عرض ٥١ جنوبا يكون النهار ٧ ساعات والليل ١٧ ساعة وهكذا . وبعد ٢١ جوان ياخذ القطب الشمالي في التناهي عن الشمس وكلما بعد عنها قصر النهار وطال الليل في نصف الكرة الشمالي وانعكس الامر في النصف الجنوبي الى يوم ٢٣ سبتمبر . وهكذا ياخذ القطب الجنوبي في الاتجاه نحو الشمس في ٢٣ سبتمبر الى ٢٢ من ديسمبر . ولذا يسمى يوما ٢١ مارس و٢٣ سبتمبر الاعتدالين ويسمى يوما ٢١ جوان و٢٢ ديسمبر الانقلابين الصيفي والشتائي . وتشرق الشمس على الاماكن الشرقية قبل شروقها على الاماكن الغربية لان الارض



تدور حول محورها من الغرب الى الشرق ولذلك يجد المتجه شرقا كلما بلغ مسافة معينة تسميها في الاصطلاح درجة ان شروق الشمس تقدم اربع دقائق اي ان في كل ١٥ درجة شرقية يتقدم الشروق ساعة وفي كل ١٥ درجة غربية يتأخر ساعة بحيث يجتمع من كامل الدورة الارضية ( ٥٣٦٠ ) ٢٤ ساعة. ولكن هذا الاختلاف لا يؤثر في طول الشهر وقصره اذ هو ١/٢ ٢٩ يوما في كل مكان بخلاف خطوط العرض التي ينهني على اختلافها اختلاف محسوس في الليل والنهار خطوط الطول او خطوط الزوال هي المعبر عنها عند الفقهاء باختلاف المطالع ، وهذه يبقى فيها النهار على نسبه والليل على نسبه وان تأخر الليل او تقدم النهار ، والشهر من باب اولى واخرى ومن المعقول ان يخاطب كل قوم بما عندهم بالنسبة لاوقات الصلوات التي هي خطوط العرض لان اليوم بالنسبة اليها يطول نهاره ويقصر كما اسلفنا ، واما خطوط الطول او المطالع ان اختلفت فما الحكمة في جعل كل قوم يخاطبون فيها بما عندهم ؟

هل يكون الشهر في خط ١٠٠° غير الشهر في خط ٢٠٠° أو ٢٠٠° ؟ أو هو في كل مكان ٢٩ يوما ونصف يوم ؟

ومما قررنا يتضح جليا ان لا وجه لصرف الخطاب بجعله لكل قوم بما عندهم وتعلقه ظاهر العموم بمطلق الرؤية وهذا العلم بين ايدينا يؤيد صحيح المذهب ويفند تحمل بعض متفكهة المتأخرين ، ولنعزز ما ذهبنا اليه باتصال عن نحارير الفقهاء رحمهم الله تعالى لندعم العقل والعلم بالنقل

قال محرر المذهب النعماني زين الدين بن نجيم في بحره الرائق ص ٢٩٠ ج ٢ عند قول النسفي صاحب الكنز الفائق ( ولا عبرة باختلاف المطالع ) « فاذا رآه أهل بلدة ولم يره أهل بلدة أخرى وجب عليهم ان يصوموا برؤية اولئك اذا ثبت عندهم بطريق موجب ويلزم أهل الشرق برؤية أهل الغرب ، وقيل يعتبر فلا يلزمهم برؤية غيرهم اذا اختلف المطالع ، وهو الاشبه كذا في التبين ، والاول ظاهر الرواية وهو الاحوط كذا في فتح القدير ، وهو ظاهر المذهب وعليه الفتوى كذا في الخلاصة ، اطلقه فشمّل ما اذا كان بينهما تفاوت بحيث تختلف المطالع اولا ، وقيدنا بالثبوت المذكور لانه لو شهد جماعة ان أهل بلد كذا رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم ولم

يروا هولاء الهلال لا يباح فطر غد ولا تترك التراويح هذه الليلة ، لان هذه الجماعة يشهدوا بالرؤية ولا على شهادة غيرهم وانما حكموا رؤية غيرهم ، ولو شهدوا ان القاضي ببلد كذا شهد عنده اثنان برؤية الهلال في ليلة كذا وقضى بشهادتهما جاز لهذا القاضي ان يحكم بشهادتهما لان قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به . » اهـ

وجاء في الفتاوى التتارخنية ( خط ) : « وعليه فتوى الفقيه ابي الليث وبه كان يفتي الامام الحلواني وكان يقول لورآه أهل المغرب يجب الصوم على أهل المشرق » اهـ وقال ملك العلماء الامام علاء الدين الكاساني في كتابه البدائع في ترتيب الشرائع ج ٢ ص ٨٠ : « ان المطالع لا يختلف الا عند المسافة البعيدة الفاحشة » ثم قال في الصحيفة ٨٣ منه : « ولو صام أهل بلد ثلاثين يوما وصام أهل بلد آخر تسعة وعشرين يوما فان كان صوم أهل ذلك البلد برؤية الهلال وثبت ذلك عند قاضيهم او عدوا شعبان ثلاثين يوما ثم صاموا رمضان فعلى أهل البلد الآخر قضاء يوم لانهم افطروا يوما من رمضان لثبوت الرضائية برؤية أهل ذلك البلد وعدم رؤية أهل البلد لا يقدح في رؤية اولئك اذ العدم لا يعارض الوجود واذا كان صوم أهل ذلك البلد بغير رؤية هلال رمضان او لم تثبت الرؤية عند قاضيهم ولا عدوا شعبان ثلاثين يوما فقد اسأؤوا حيث تقدموا رمضان بصوم يوم وليس على أهل البلد الآخر قضاؤه ، لما ذكرنا ان الشهر قد يكون ثلاثين وقد يكون تسعة وعشرين . هذا اذا كانت المسافة بين البلدين قريبة لا تختلف فيها المطالع واما اذا كانت بعيدة فلا يلزم احد البلدين حكم الآخر لان مطالع البلاد عند المسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في أهل كل بلد مطالع بلدهم دون البلد الآخر »

وقال الكمال بن الهمام محقق المذهب في كتابه فتح القدير : واذا ثبت في مصر لزوم سائر الناس فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب في ظاهر المذهب وقيل يختلف باختلاف المطالع لان السبب الشهر وانعقاده في حق قوم للرؤية لا يستلزم انعقاده في حق آخرين مع اختلاف المطالع ، وصار كما لو زالت او غربت الشمس على قوم دون آخرين وجب على الاولين الظهر والمغرب دون اولئك

ووجه الاول عموم الخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم « صوموا » معلقا بمطلق الرؤية في قوله « لرؤيته » وبرؤيته قوم يصدق اسم الرؤية فيثبت ما تعلق به من عموم الحكم فيعمر الوجوب بخلاف الزوال والغروب فانه لم يثبت تعلق عموم الوجوب بمطلق مسماه في خطاب من الشارع والله اعلم . اهـ

قال ابن عابدين مذيلا لهذا الكلام (١) : « ولو تعلق عموم الخطاب بمطلق مسمى الاوقات للزم الحرج العظيم لتكررها كل يوم بخلاف الهلال فانه في الشهر مرة » اهـ .

وقد سبق بيانا في الموضوع عن الفرق بين اختلاف اوقات الصلاة واختلاف المطالع بما فيه مقنع

وقال الشيخ عبد الباقي المالكي في شرحه على المختصر الحلي : « وعمم الخطاب بالصوم سائر البلدان نقل ثبوته عن اهل بلديهما اي بالعدين او الرواية المستفيضة عنهما اي عن الحكم برؤية العدين او عن رؤية مستفيضة »

وقال المحقق ابن جزي المالكي في كتابه القوانين الفقهية ص ١١٩ : « اذا رآه اهل بلد لزم الحكم غيرهم من اهل البلدان وفاقا للشافعي خلافا لابن الماجشون . ولا يلزم في البلاد البعيدة كالاندلس والحجاز اجماعا »

وقال ابن الماجشون : لا يلزم اهل بلد برؤية غيرهم الا ان يثبت ذلك عند الامام الاعظم لان البلاد في حقها كالبلد الواحد لنفوذ حكمه فيها »

واما عند الحنابلة فقد سبق النقل عن المتهنى « واذا ثبت رؤيته الخ . . . »

وقال العلامة محمد بن اسماعيل الامير اليمني الصنعاني في كتابه سبل السلام شرح بلوغ المرام ج ٤ ص ٢١٤ : « فمعنى اذا رايتموه » اي اذا وجدت فيما بينكم الرؤية فيدل هذا على ان رؤية بلد رؤية لجميع اهل البلاد فيلزم الحكم وقيل لا يعتبر لان قوله اذا رايتموه خطاب لا ناس مخصوصين به وفي المسألة اقوال ليس على احدها دليل ناهض والا قرب لزوم اهل بلد الرؤية وما يتصل بها من الجهات على سمتها »

(١) رسالة تنبيه الغافل والوسنان عن احكام الهلال ص ٢٥١

وقال الشيخ رشيد رضا في منارة ج ٧ م ١٠ ص ٥٣٢ وقد اختلف علماء السلف في المسألة فقليل يعتبر كل اهل بلد رؤيتهم بعدت البلاد او قربت . وقيل لا يلزم اهل بلد العمل برؤية اهل بلد آخر الا اذا ثبت عند الامام الاعظم قبله ، لان حكمه نافذ في جميع البلاد . وقيل ان تقاربت البلاد كان حكمها واحدا وان تباعدت عمل كل برؤيته واختلفوا في حد البعد فبعضهم ناطه باختلاف المطالع وهو الوجه العلمي وبعضهم ناطه بمسافة القصر وهو قياس فقهي وقد رجح النووي وغيره من الشافعية كل واحد من القولين وقطع بكل منهما جماعة من الفقهاء ، وقال بعد كلام في الصفحة قبلها :

«وان تيسر اعلام كل قطر بنيا البرق الذي يؤمن تزويره او كان المسلمين امام اعظم ينفذ حكمه الشرعي في جميع البلاد وتيسر له اعلامهم بما يثبت عنده من الرؤية وصاموا بذلك لكان له وجه من الحسن »

### حجة القائلين باختلاف المطالع

روى الامام احمد ومسلم واصحاب السنن عن كريب ان ام - الفضل بعثته الى الخليفة معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه بالشام قال : فقدمت فقضيت حاجتها واستهل علي رمضان وانا بالشام فرايت الهلال ليلة الجمعة ثم قمت على المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال : متى رايت الهلال فقلت رايناه ليلة الجمعة ، فقال : انت رايت ؟ فقلت نعم وراة الناس وصاموا وصام معاوية ، فقال : وكذا رايناه ليلة السبت ، فلا نزال نصوم حتي نكمل ثلاثين او نراه ، فقلت لا تكفي برؤية معاوية وصيامه ؟ قال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اه . فقالوا ان ابن عباس رضي الله عنهما لم يقل برؤية اهل الشام لاختلاف المطالع بين الشام والحجاز .

قال ابن نجيم في البحر الرائق ج ٢ ص ٢٩١ « واماما استدل به الشارح على اعتبار اختلاف المطالع من واقعة رسول ام الفضل مع عبد الله بن عباس حين اخبره انه رأى الهلال بالشام ليلة الجمعة وراة الناس وصاموا وصام معاوية فلم يعتبره وانما اعتبر ما راة اهل المدينة ليلة السبت فلا دليل فيه لانه لم يشهد على شهادة غيره ولا على حكم الحاكم . ولئن سلم فانه لم يات بلفظ الشهادة ولئن سلم فهو واحد لا يثبت بشهادتهما وجوب القضاء على القاضي »

وقال المحقق الكمال بن الهمام : « وقد يقال ان الاشارة في قوله (اي ابن عباس ) هكذا الى نحو ما جرى بينه وبين رسول ام الفضل ، وحينئذ لا دليل فيه لان مثل ما وقع من كلامه ولو وقع لنا لم نحكم به لانه لم يشهد على شهادة غيره ولا على حكم الحاكم . فان قيل اخبارة عن صوم معاوية يتضمنه لانه الامام يجاب بانه لم يات بلفظ الشهادة ، ولو سلم فهو واحد لا يثبت بشهادته وجوب القضاء على القاضي والله اعلم والاخذ بظاهر الرواية احوط » . اهـ

والذي يتضح اليه ان المشار اليه بقوله هكذا أمرنا هو قوله لكننا رأينا ليلة السبت اي عندما رأينا او بلغنا خبر ذلك صمنا ، فانه هو المنطوق الموافق للمروى ، فلا تريب على من صام عندما رأى الهلال ولم يبلغه ثبوت رؤيته من قبل بالطريق الشرعي ، والخبر غير مروى في المرفوع ولم يخرجها الامام البخاري في صحيحه ولا ابن ماجه في سننه ولا هو صرح باختلاف المطالع حتى تتخذ حجة في ذلك . لذا نكتفي بروايته ونرجح حمل قوله على المروى المعروف وهو ان التفرد من بين الجمل الغفير ظاهر في الغلط على الاصل لذا اشترطوا الاستفاضة التي هي تواتر الخبر من الواردين من بلدة الثبوت الى البلدة التي لم يثبت بها لا مجرد الاستفاضة لانها قد تكون مبنية على اخبار رجل واحد مثلاً فيشيع الخبر عنه ولا شك ان هذا لا يكفي كما حققه ابن عابدين في تعليقه على البحر . وبما قررنا يتحقق احتمال انه لما كان المخبر واحدا لم يعمل بشهادته ، وقيد الافطار برؤية هلاله الذي لا بد فيه من عدلين وامن كريباً بالصوم الحادي والثلاثين موافقة لاهل البلد الذي حل فيه بحديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه الترمذي قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الفطر يوم يفطر الناس والاضحى يوم يضحى الناس » وفي رواية اخبرها الترمذي وابو داود : « صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون » واخرج الترمذي وابو داود عن ابي هريرة رضي الله عنه قال : الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون » وقال الترمذي حديث حسن



## الاسلام يقيم دولة العدل

اصحاب الفضيلة الشيخ محمد الهادي ابن القاضي

الحمد لله الذي فتح ابواب السعادة، ومنح اسباب المجد والسيادة، الحكيم الذي اتقن كل شيء فوضعه على حد محدود، اللطيف الذي سرى لطفه سريان الماء في العود، احكم قوانين الشريعة فجاءت جدولا صافيا، ونورا يزيح ظلمة مدلهجات الخطوب، يهدي الله لنوره من يشاء ومن يضل الله فما له من هاد، احده حمدا يليق بجلاله، واشكركه والشكر له بعض افضاله، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة في صميم القلب محلها، والله احق بها واهلها . واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله المقرر لقواعد هذا الدين اتم تقرير، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه المبلغين شريعته في غير غموض ولا تزوير .

ايها المسلمون ان اصدق الحديث كتاب الله واحسن الهدي هدى محمد وشر الامور محدثاتها وان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وقد قال الله تعالى في محكم كتابه وناصع بيانه (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) اعلموا رحمكم الله ان هذه الآية الشريفة وضعت اساس الجامعة الاسلامية والرابطة الصحيحة بين مختلف طوائف المؤمنين لا فرق في ذلك بين عربي او اعجمي او اسوي او افريقي وهدمت كل رابطة اخرى غير رابطة اتباع سبيل المؤمنين فهي جبل الله المتين ودستوره المبين ولا شك ان اتباع سبيل المؤمنين . انما يكون باتباع المؤمنين في مشارق الارض ومغاربها سبيل الوحدة والتعاون وترك سبيل الفرقة والتخاذل وقد ارشدت الشريعة الى معاهد هذه الوحدة واوضحت معالمها وابدت اسباب قوتها

وذلك بتوحيد الاتجاه في العبادات كلها بادية كالصلاة او مالية كالزكاة او مشتركة كالحج الى بيت الله الحرام كما انها تتجلى في وحدة الشعور - بقوة واحدة لها التصرف المطلق في جميع الامور - وكما انها تتجلى في وحدة اللغة التي تترجم عن المشاعر وما تفعل به النفس الانسانية من مختلف الاحاسيس والعواطف الكامنة فيما وراء الضلوع واخيرا تتجلى في وحدة الحكم والقانون العام ثم عدتها بالدعوة الى الاخذ باسباب التعاون واقامة هيكل الامة كاقامة البنيان المرصوص ومد المساعدة لاقامة المشاريع العمرانية والتناصح في بناء كل قاعدة من قواعدها على اساس متين وترك الغش وكل ما من شأنه توهين البناء وتخريبه بما يفضى الى حل جامعة المسلمين والنهي عن التحاسد والتباغض واثارة الفتن واشاعة كل ما من شأنه النيل من فئة من الفئات العاملة وبكلية جامعة أقامت الشريعة الاسلامية هيكل الامة على اساس التعاون والتناصح وهدمت كل اسباب الفرقة والشقاق والتباغض والتعادي وذلك لا يكون الا بالتشاور في الحق واقامة صرح الشورى في المهمات العامة على ان لا تنسى اقامة اسلامية في الحكم والوضع والنظام واللغة والتاريخ واتا لا نرضى باسلاميتنا بديلا - ففي ذلك سعادتنا ومجدنا وفخرنا وعزنا وعلى ذلك نموت ونحيا وبذلك نلاقي ربنا يوم البعث والنشور ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه .

ايها المسلمون اعتبروا بما كان لدولة الاسلام من العز الذي لا يدانى والسلطان الذي لا يظاهى فقهروا الجبابرة . ودوخوا دولة الاكاسرة . وملكوا مشارق الارض ومغاربها . وادركوا باتحاد كلمتهم وانتظام شمل وحدتهم . على قلعة عددهم وعددهم ما لم تدركه الجيوش القوية على كثرتها وقوة عدتها واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون . ثم تغير الحال . واختلقت الاقوال عن الاعمال . فغير الله بنا وإن الله لا يغير ما بقوم حتي يغيروا ما بأنفسهم . فاصبح الكل في قبضة

الذل والهوان - وعم الجميع طوفان من البلاء الماحق والخسران ولا دواء لهذه الحال . ولاصلاح من شر هذا المآل . الا بالرجوع الى تعاليم الاسلام واقتفاء اثر من سبق من سلفنا الصالحين . والاعتصام بجبل الله المتين وانتهاج الصراط المستقيم . وان نكون على قلب رجل واحد بسلوك السبيل الواضح الميسر ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين .

جاء في الحديث الشريف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تركت فيكم امرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي .

وروى البخاري في الادب المفرد والامام احمد رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال احب الاديان الى الله الحنيفية السمحة

وروى البخاري ومسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان الله يرضى لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا يرضى لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بجبل الله جميعا ولا تفرقوا وان تناصحوا من ولاء الله امركم - وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال - واضاعة المال

اخذ الله بأيدينا وأيديكم الى محجة التبصير واعادنا واياكم من رذيلة النكوص والتقصير . الا ان انفع ما يقع به الترغيب والتحذير . وانجع دواء للقلب الكسير . كلام من جل عن الشبه والنظير .

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

لقد انزلنا آيات وبينات والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم . ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما اولئك بالمؤمنين . وإذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون . وإن يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين . أفى قلوبهم مرض ام ارتابوا ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله بل اولئك هم الظالمون . انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا وأطعنا واولئك هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون .

## ولاية خير الدين الصدارة في السلطنة العثمانية

الولاية - الفرمان السلطاني - مسند مشيخة الاسلام - الاصلاحات المزمع تنفيذها - مشاركة رعايا الدولة غير المسلمين في المجالس النيابية - سؤال الوزير لشيخ الاسلام بتونس عن الحكم الشرعي في ذلك - جواب شيخ الاسلام

في ٩ ذي الحجة سنة ١٢٩٥ الموافق ٤ ديسمبر سنة ١٨٧٨ وجه مسند الصدارة العظمى في الدولة العثمانية الى حضرة الوزير الخطير خير الدين باشا بعد ان استقر بالاستانة التي دخلها مهاجرا من تونس بعد اعفائه من الوزارة الكبرى من طرف ملكه بتونس المشير محمد الصادق باشا باي وكانت قوة مداركه وسعة اطلاعه وبعد نظرة وما اكتسبه في سفاراته في اوروبا من المعلومات الواسعة والخبرة بالشؤون السياسية واحوال الدول المعاصرة كل ذلك جعل له مكانة سامية في نفوس رجال الدولة العثمانية فقربه السلطان واتخذه لمشورته الى ان وجه اليه مسند الصدارة في التاريخ المذكور، وهذا نص الفرمان السلطاني فرمان الولاية:

« وزيرى سميعر المعالي خير الدين باشا »

« بناء على لزوم اجراء بعض تبديل في هيئة وكلائنا وجهنا خدمة الصدارة لعهدة لياقتكم ومسند المشيخة - مشيخة الاسلام - الى احمد اسعد افندي عرياني زادة احد الصدور والاعيان ونظارة الحرية المهمة الى عثمان باشا مشير المابين السلطاني ونظارة الخارجية الى عليكساندر باشا والي كيريد ونظارة الداخلية الى قدرى باشا والي بغداد ونظارة العدالة الى سعيد باشا احد الاعيان وناظر خزينتنا الخاصة ووجهنا نظارة التجارة والزراعة الى جودت باشا والي سورية سابقا ونظارة النافعة الى صوا باشا المنفصل عن مستشارية الخارجية ومقرر لدينا نصب من يناسب على نظارة الطبخانية عوضا عن رؤف باشا ناظرها الذي انفصل عنها الآن فاستسبنا ان يكون سعيد باشا وكيلا عن قدرى باشا في الداخلية وصوا باشا وكيلا عن عليكساندر باشا في الخارجية الى ان يحضرا لهذا الطرف فيلزم اجراء مقتضى ذلك في الباب العالي ايضا وجل آملنا انتفاع ممالكنا من

قوائد الهدو ومن التنظيمات التي اوجبها الزمان واقتضتها الحال على التمام من دون تاخر وسنبلغكم اوامرنا المتعلقة بتعجيلات فعلية للوايح الاصلاحات الموضوعة في موضع البحث في الباب العالي منذ مدة فالمطلوب اتخاذ التدابير اللازمة والعاجلة في هذا الشأن ايضا بالانحداد مع و كلاً ثا اساله تعالى ان يمنحنا توفيقاته الصمدانية . اهـ

وقد شرع خير الدين في اجراء التنظيمات والاصلاحات بجد وعزيمة وحكمة سياسية .

وكانت له في تونس روابط ود متينة مع سماحة شيخ الاسلام في عصره الشيخ احمد بن الخوجه قدس روحه وبرد بالرحمة ضريحه فقد كان من رجال مشورته المعتمد عليهم عند ما قام باصلاحاته التي اجراها في تونس مدة وزارته والتي اقامت في المملكة دولة حديثة بانظمتها وادارتها وقوانينها حتي ان الحماية لما انتصبت بتونس وجدت نظاما اداريا يشمل جميع المصالح الحكومية اقامه الوزير خير الدين بمعية رجال افذاذ في مقدمتهم شيخ الاسلام احمد بن الخوجه ومن خصائصه ملائمة ما تقتضيه ظروف العصر للشرعية الاسلامة السمحة وتخريج النصوص الشرعية على الانظمة الحديثة فكانت منزلة الشيخ من الوزير منزلة رفيعة جدا فكان منها محل اجلال واكبار وتعظيم

وكان من الانظمة التي اريد سنها في الدولة العثمانية توسيع دائرة الشورى في الدولة واعادة نظام المجالس النيابية وادخال غير المسلمين من رعايا الدولة في المجالس النيابية فوق القيل والقال بين رجال السلطنة من اهل الراي والنفوذ فبعث الوزير خير الدين الى شيخ الاسلام الخوجي بواسطة المرحوم احمد الورتتاني يستشير ويستفتي في الامر متطلعا الى الحكم الشرعي في تأسيس هذه المجالس بمشاركة رعايا الدولة المستوطنين في بلدان السلطنة من غير المسلمين ليدافعوا عن قومهم ومصالحهم فحرر قدس الله روحه وبسرد ضريحه جوابه النفيس ووجهه الى الوزير المتضمن الكلام على ارشاد اولي الامر ومن يتولى شؤون المسلمين ومصالحهم والنصيحة لهم وامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ومن هو الاهل لذلك وحكم الشورى في الاسلام وحكم مشاركة رعايا الدولة غير المسلمين في المجالس النيابية دون مناصب الولاية: وفيما يلي نص التحرير المجاب به



## النص\*

وردت لنا هذه الفتوى الآتية من تونس من العالم العلامة القدوة الفهامة من  
اشتهر في العلوم الدينية اشتهار الشمس في رابعة النهار وسارت مدائحه في  
جميع الاقطار حضرة الشيخ احمد بن الخوجة وهي جديرة بان تتلى في المحافل  
ويتمثل بها كل قائل

لما كثر في الاستانة المحروسة القيل والقال ولهجت بذلك صحف الاقطار  
ما كدر مورد الراحة وشوش ناعم البال وطار شرر الخلاف الى ان وصل الى  
قلوب اهالي المملكة المتعلقة بها والمربط جلهم بسببها فكادت ان تلتهب اسفا اذ  
ربما كان هذا الهرج والمرج ذريعة الى تعطيل المصالح ونشفي العدو وبلغنا طرف  
منه على وجه الاجمال ولربما نسب في نضاعيف ما بلغنا الى شريعتنا العزيزة  
الحكيمة خلاف ما تقتضيها اصولها وفروعها احببت ان اسفر عن وجه الحق  
في الجمل التي بلغتنا بلسان شرعنا المحمدي المطهر على صاحبه افضل الصلاة وازكى  
التسليم مستعينا بحول الله تعالى وطوله سبحانه وتعالى

ليعلم ان الله عز اسمه قد جعل السبب الاعظم في خير الامة الاسلامية  
وسعادتها الدنياوية والاخر اوية مثابرتها على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
قال الله تعالى ﴿كُتِبَ خَيْرَ اَمَةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ  
الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ﴾ قال المفسرون قوله تأمرون بالمعروف الآية استئناف سيق  
مساق جواب سؤال متولد من الكلام السابق كانه قيل لماذا كنا خير امة فقال تأمرون  
بالمعروف الآية فهذا سبب الخير والتفضيل فاذا ثابرت الامة المستكملة شرائط  
الامر والنهي المتاهلة لذلك ولا يكون ذلك في كل الناس ولذا قال تعالى ﴿كُنْتُمْ  
خَيْرَ اَمَةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف  
وينهون عن المنكر ﴿على ما سنشير بمعونة الله تعالى الى طرف مما يتعلق بالآية  
الكريمة، تقدمت الامة غاية التقدم واحرزت قصبات السعادة وكانت شجي في  
في صدور اعدائها وهذا لان شرعنا المحمدي على صاحبه افضل الصلاة والتسليم  
ما فرط شيئا من مكارم الاخلاق ولا رعاية المصالح المعبرة في الدين والدنيا  
كما قال نبينا عليه الصلاة والسلام «بعثت لاتمم مكارم الاخلاق» فاذا دعت  
الامة الامر الناهية الناس الى الاقتفاء بآثار نبهم والاهتداء بمنار شرعه سعدوا لا

\* نقلت الفتوى المسطرة من كُنش للشيخ سيدي احمد كريم شيخ الاسلام رحمه الله  
تعالى وذكر انه نقلها من بعض الجرائد الخارجية

محالة ولا يلحق احد شأوهم في مضمار العز والسعادة مثلاً مما امر به كتاب ربنا وسنة نبينا صلى الله عليه وسلم نبذ الهوى وطرح الشقاق والخلاف وترك مجارات النفوس في اتباع شهواتها بل اوجبت الشريعة الالتحام والانحداد والتظاهر والتعاون على البر والتقوى ونصرة الحق والرجوع اليه قال الله تعالى ﴿ افمن يهدي الى الحق احق ان يتبع ﴾ اما كثرة الخلاف والتنازع فانه ذريعة الى تسديد الاعادي اليها سهام الاذى والتشفي والى امداد ايديهم الى اهانت الدين الذي هو وديعة الله تعالى عندنا والى الفشل وبرودة العزائم عن نصرة الدين والى الحقارة في اعين الاعداء مما كله ضرر بين على الاسلام ومحرم شرعا الحرمة الغليظة كما هو معلوم قال الله تعالى ﴿ ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ﴾ قال المفسرون ان الريح مستعارة للدولة من حيث انها في تمشي امرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفوذها والامر اشد والمضرة اعظم اذا وقع ذلك في المملكة العثمانية التي هي مركز عز الاسلام فان كثرة الخلاف والتنازع الداخلي بين رجالها اعظم وسيلة الى شل غرس الاسلام وذهاب دولته وتزلزل مقر سعادتة فمن تسبب في ذلك بآء باعظم اثم من الله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهرقل عظيم الروم على ما في الجامع الصحيح ﴿ فان توليت فان عليك اثم الاريسين ﴾ اي اثم الاتباع فلأن يكون عليه اثم نفسه كما قال الفاضل القسطلاني اولى فان لزمت المخالفة فيقياس المخالف اولا بين مضرة الخلاف وبين مضرة قوات المصلحة التي يخالف في شأنها فيرتكب اخف الضررين فان رأى جدوى الخلاف قليلة يسرع الى الموافقة فان الخلاف شر كما ورد لاسيما عند ارتباك الامور واشتداد المرض فان هذا الخلاف كخلاف الاطباء والمريض مسجى في المخترع لذلك الدواء من هو عوض تلافي المريض بسقي الدواء فان ما يورث الخلاف من توهين المسلمين وقشلهم واطماع العدو في مملكتهم والمفاسد التي يضيق عنها نطاق البيان اعظم مضرة باضعاف مضاعفة من كثير من مضار قوات المصالح ومضار آخر فاذا رجع الخلاف على تركه واقتضى الحق ذلك فعليه ان يرفض الهوى ويصفي الى دليل صاحبه ويحيط به علما فقد ذم الله تعالى من يحكم قبل ان يعلم قال سبحانه وتعالى ﴿ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ﴾ ثم ان ذلك الامر الذي هو متعلق الخلاف اما ان يرجع الى اهم المصلحتين فالواجب الجنوح الى الاهم كما قال صلى الله عليه وسلم على ما في صحيح البخاري لعبد الرحمن بن سمرة من حديث ﴿ واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك ﴾ واما ان كان يرجع

لارتكاب اخف الضررين فالواجب الميل الى الاخف او تقديم درىء المفسدة على جلب المصلحة فيقدم الدرء كما طفحت بذلك كتب الشريعة على اختلاف المذاهب ثم ان الحق ابلغ والرجوع اليه مع طرح الهوى سهل

كما ان المطلوب شرعا ان تكون الشورى في مصالح الامة سرية بحيث يتفاوض اولئك النصحاء ، وينفصلون في شأنهم من دون أن يطلع عليهم من يضرهم اطلاعه ويتعاونون على قضاء مطالبهم بالكتمان كما ورد ذلك في الحديث الشريف على صاحبه افضل الصلاة وازكى التسليم ، وانظر حرصك الله مستعينا بالله ثم بذوقك السليم وطبعك المستقيم الى موقع (بينهم) في قوله عز اسمه ﴿ وامرهم شورى بينهم ﴾

ثم ليعلم ان الاحوال لما كانت ذات صعوبة وارتباك والشوكات قائمة وشباك المكائد منتصبة اقتضى حال الامام اليوم استعانتة بالمشورة وتقييد تصرفاته بها لما ينشأ عن عدمها من الضرر الذي يلحق الاسلام وممالك المسلمين والقاعدة الشرعية الضرر مزال وورد عن النبي المختار صلى الله عليه وسلم ما تعاقب الليل والنهار انه قال : لا ضرر ولا ضرار ، والاصل في المضار المنع كما قال الامام الرازي ومن تابعه ومن خالفهم كابي اسحاق الشاطبي يوافقهم في ان الحكم في مثل تازلة الحال المنع كما يعلم ذلك الواقف على الموافقات فالامام واحد ذو الرئاسة العامة في امور الدين والدنيا والشوكة العامة ونفوذ التصرف غير ان الله تعالى قيد تصرفات الامام بالبناء على المصلحة والاناطة بها فاذا كان على خلاف مقتضى المصلحة فان نصرفه لا ينفذ شرعا كما طفحت بذلك كتب المذاهب وهذا معنى التقييد التي ندندن حوله وقد قال ربنا تعالى ﴿ ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ خص الله امة من المسلمين تأهلوا باستكمال اوصاف حميدة ان يرشدوا الناس الى مصالح دينهم ودنياهم محتسين على الراعي والرعية سالكين فيهم سبيل الاستقامة مستشرفين على الامور فمتى راوا خللا واقعا او متوقعا نهوا عليه وايقضوا ولات الامور اليه ومتى راوا مصلحة تعود الى عمران الدين والدنيا واستقامة البلاد والعباد وحماية الذمار ارشدوا اليها وحرصوا عليها يجرون من الامة مجرى الوكلاء

ولما كان هذا الامر لا يقدر على القيام باعبائه عامة الناس خص الله تعالى ذلك بامته من المسلمين اي جماعة تؤمهم فرق الناس ويقصدونهم ويهتدون بهم ولهذا آثر الله تعالى لفظ امة على طائفة مثلاً كما اشار اليه اهل التفسير قال شيخ الاسلام ابو السعود قدس الله روحه : ولانها - اي الدعوى الى الخير والحسنة - من اعظيم الامور وعزائمها التي لا يتولاها الا العلماء باحكامها ومراتب الاحتساب وكيفية اقامتها فان من لا يعلمها يوشك ان يامر بمنكر وينهي عن معروف ويفلظ في مقام اللين ويلين في مقام الغلظة وينكر على من لا يزيد الانكار الا التعمادي والاصرار . وقال الامام الغزالي في الاحياء ان ما يفسده العامي اكثر مما يصاحبه . ولما كانت الدعوة الى الخير في الآية الكريمة تعم مصالح الدين والدنيا كما صرح بذلك المفسرون كان من اولئك الامة رجال السياسة اهل الدين والراي والامانة والحزم والغيرة والخبرة بمواقع الخلل ووجوه الضرر واشركية الخدائع وحبائل المكائد والتفطن لدسائس المصالح والمفاسد ليجروا في العمل على مقتضى دينهم وامانتهم ودرايتهم بحيث تكون الامة المركبة من العلماء ورجال السياسة يدوا واحدة على اقامة شعائر الدين المقصود الاول ومصالح البلاد والعباد ومن صلاح عدل الامام على الرعايا سواء في ذلك المسلمون وغيرهم لان شرعنا العزيز جعل لاهل ذمتنا لنا وعليهم ما علينا بحيث يحمل الدين والغيرة اولئك الامة على الائتام والاتحاد والالتقياد الى الحق وفي حديث الصحيحين . المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا . فانظر الى هذا الهدى العجيب فان البناء كيف يستقيم او كيف يصح اذا لم يتماسك ولم يشد بعضه بعضا ، ثم قيام هؤلاء الامة فرض كفائي على معنى انه اذا لم يقم به البعض اثم المسلمون كافة كذا في التقصير وقد اوضحنا دلائله في غير هذا بما لا مزيد عليه كيف لا وبدون قيام هؤلاء الامة بتلك الحقوق والوظائف تطول يد الاعداء وتزلزل معالك الاسلام قال ناصر الدين البضاوي في تفسير قوله تعالى \* وامرهم شورى بينهم \* ما حاصله ان التشاور في الامور وعدم الانفراد بالرأي من فرط التدبر واليقض في الامور وفي الحديث . ما تشاور قوم قط اهتدوا . واي وقت احوج الى فرط التدبر واليقض في الامور من هذا الوقت والحال كما ترى وقال ولي الدين ابن خلدون

بعد كلام وما زال الامر في الدول قبل الاسلام هكذا حتى جاء الاسلام وصار الامر خلافة فذهبت تلك الخطط كلها بذهاب رسم الملك الا ما هو طبيعي من المعاونة بالرأي والمفاوضة فيه فلم يمكن زواله اذ هو امر لا بد منه فكان صلى الله عليه وسلم يشاور اصحابه ويفاوضهم في مهماته العامة والخاصة وكفاك دليلا قوله تعالى للمعصوم صلى الله تعالى عليه وسلم \* وشاورهم في الامر واذا عرفت هذا التقرير فاعلم ان الله تعالى جعل لاولئك الامة الراعية لامره الناهية القوة الشرعية في ان ما من تصرف للامام او اي ولي امر جرى على خلاف مقتضى المصلحة الا كان عليهم ان يدلوه الى طريق الخير وينصحوا له عن حقيقة الحال فان تمادى بالتصرف الذي لا يوافق المصلحة لا ينفذ شرعا ونحن في غنية عن جلب نصوص المذاهب ونقل ما قاله المفسرون في قوله عز اسمه فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول لشهرتها وفي حديث الصحيحين ، انما الطاعة في المعروف . وليعلم ايضا ان التقييد بالمشورة لا ينقص ذرة من مقام الامام كلا بل تزيد يد الامام طولا وتصرفاتها عند الاقارب والاجانب نفوذا وقبولا ويستعين بمشورة اهل العلم والزاي على الخروج من عهدة قوله صلى الله عليه وسلم ، ما من عبد استرعا الله رعية فلم يحطها بنصيحة الالم يجد رائحة الجنة . اي لا يجدها مع الفائزين الاولين والحديث في صحيح البخاري وغيره . نعم الشأن كل الشأن في انتخاب اولئك المستشارين المستجيبين للشروط التي حررنا ليتأهلوا للاشارة . وانظر الى مارواه القسطلاني في شرح البخاري في باب بطانة الامام واهل مشورته عن عائشة رضي الله عنها مرفوعا : من ولي منكم عملا فاراد الله به خيرا جعل له وزيرا صالحا ان نسي ذكره وان ذكر اعانه . وانت اذا احسنت تدبير هاته المقدمات ايقنت ان تقييد الامام اليوم بالمشورة امر متعين لا ينكره الا مكابر مصادم للنصوص ثم ليعلم ايضا ان احضار طائفة من اهل ذمتنا في مجالسنا معشر المسلمين للمناضلة عن حقوقهم والتكلم في المصالح واستكشاف ما عندهم من الراي هذا بمجرده لا بأس به شرعا لادلة منها احضار النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن ابي سلول واستشارته في واقعة احد ومنها ان غاية امرهم ان يجروا مجرى الوكلاء علي بني نوعهم في التكلم في مصالحهم والمناضلة عن حقوقهم واي مانع من



ذلك بل لهم المناضلة عن حقوق المسلمين والتكلم في مصالحهم ففي الباب الاول من وكالة الهندية واذا وكل المسلم او الذمي حربيا مستأمنًا في دار الاسلام بخصومة او بيع او غير ذلك جاز كذا في الحاوي وكذا رايت في غيره من كتب الحنفية على شرط ان يدخل الوكيل تحت الاحكام ثم الاصفاء الى تشكيهم وسماع ما يتعلق بمصالحهم من مستتبعات عقد الذمة قال القرافي في الفرق ١١٩ بعد ان نقل قوله صلى الله عليه وسلم . استوصوا بالذمة خيرا . ان عقد الذمة يوجب حقوقا علينا لهم لانهم في جوارنا وذمة الله تعالى وذمة رسوله ودين الاسلام فمن اعتدى عليهم ولو بكلمة سوء وغيبة في عرض احدهم او نوع من انواع الاذية او اعان على ذلك فقد ضيع ذمة الله تعالى وذمة رسوله ودين الاسلام . وكذا حكى ابن حزم في مراتب الاجماع له انه من كان في الذمة وجاء اهل الحرب الى بلادنا يقصدوننا وجب علينا ان نخرج الى قتالهم بالكرع والسلاح ونموت دون ذلك صونا لمن هو في ذمة الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فان تسليمنا دون ذلك اهمال لعقد الذمة . وحكى في ذلك اجماع الامة ثم قال القرافي رحمه الله تعالى في تعداد ما يطلب منا ان نفعله لاهل عهدنا وذمتنا من الرفق بضعيفهم وسدخلة فقيرهم واطعام جائعهم واكساء عاريهم ولين القول لهم لطفًا ورحمة واحتمال اذية الجار منهم مع القدرة على الازالة لطفًا منا بهم لا خوفًا وتعظيمًا ونصيحتهم في جميع امورهم وحفظ غيبتهم اذا تعرض احد لاذيهم وصون اموالهم وعيالهم واعراضهم وجميع حقوقهم ومصالحهم وان يعانون على دفع الظلم عنهم وايصالهم بجميع حقوقهم ونفعل معهم كل خير يحسن من الاعلى وتقتضيه مكارم الاخلاق . فاذا علمت انك مطلوب شرعا بصون مصالحهم وازالة الظلم عنهم وايصال حقوقهم اليهم فلا جرم ان تسمع منهم شكائهم وشرح مصالحهم لتستعين على ايصال حقوقهم اليهم ومنها ان تكلمهم لا يتجاوز احوال الدنيا والمصالح المتعلقة بها واقوالهم في المعاملات الدنيوية مقبولة كما بسط في محله من كتب المذاهب ووراء هذا انه يتأكد حضورهم لذلك الغرض المقرر اذا كان اكبر الراي ان يترتب على تقدير عدمه خطر خروج مملكة

# الادب

تنشر القصيدة العصماء التي جادت بها قريحة اديب كبير فاضت بها  
مشاعرة الفياضة وحرك بها نفوسا غشها ما غشاها عساها ان تتفع من العبر

## العبر من هجرة النبي الابر

يا هجرة كونت للدين انصارا	واطلعت في سما الاسلام اقمارا
امسى بها الحق وضاء ومنباجا	وعمر نور الهدى بدوا وامصارا
واصبح الكفر مدهوشا لها وجلا	مشئت الفكر ملتاغا ومختارا



آدت قريش رسولا كان بينهم	وعم ايذاؤها من دان مختارا
واستنسرت بطرا في صد دعوته	فلم يبال بمكر كان كبارا
وجد مستبسلا في نشر دعوته	بين القبائل اعلانا واسرارا

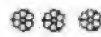
عظيمة من يد المسلمين بتعصب الغرب الذي اتخذ امثال هاته المطالب سلما الى  
مقاصد اخرى سيئة لا تخفى ولا يبالغها بحول الله تعالى فان بخروج المملكة على  
ذلك التقدير يفوت الانتفاع بمراققتها ان كانت ضعيفة وبالامر من قوتها ومراققتها  
ان كانت قوية

وحسبنا في هاته الصحيفة الاقتصار على هذا وانت بالمعيتك تهدي الى شرحه  
ثم العاقل كل العاقل من يأخذ بالحزم وينصب العيون من وراء مقالات  
وأراء من تخشى غوائله ويكون على استعداد في جميع اموره واوضاعه الخاصة  
يستعد لدفع المضرة سواء من مسلم او غيره والله سبحانه وتعالى الوافي والكافي  
والسلام محمد الشاذلي ابن القاضي

ففيظ الله قوما لاستجابته      لبوا نداء وطابت دارهم دارا  
آوت صحابته قوت عصابته      واصبحت مهبطا للوحي معطارا  
اذا مها خاتم الارسال فارتفعت      قدرا وجاء سحاب الخير مدرارا



يا اهل يشرب كنتم خير طائفة      ذادت عن الدين اسواء واوزارا  
واسيتم المصطفى في دار هجرته      بالانفسين وسرتم حيشما سارا  
فكنتم في لظا الهيجاء اسود شري      وكنتم في قرا الاصحاب ابرارا  
في محكم الذكر اعلا الله ذكركم      والفضل ماجاء في التنزيل مشتارا



يا قوم في الهجرة العظمى لنا عبر      تلقي علينا من الارشاد انوارا  
توحي الينا بان الغي ذو عوج      يصير ان رده ذو الحزم منهارا  
والصبر والنصر مشدودان في قرن      والحق يرسو وان دولوثة جار  
فاستمسكوا بعرا الايمان واتحدوا      في نصرة الدين لاتصفوا لمن حار  
ولا يصدنكم عن نصرة نسب      ولا ارتباط بمن لا يتقي النار



قال الالى جهلوا الاسلام وافتنوا      لا تجعلوا الدين في الدستور نظارا  
سنوا نظاما بلادين يراقبه      فاللائكية تغري الشعب اكبارا  
وما دروا ان بالاسلام عزتهم      وانه سود الاتباع اعصارا  
وان اتباعه حقابه انتصروا      وانه بهر الابصار ائثارا  
وانه لن يضيق اليوم عن نظم      تجري من الخير والاصلاح انهارا



يا قوم لا تبعدوا عن دينكم سفها      ولا تولوه في التنظيم ادبارا  
واستيقنوا ان جبل الدين يربطكم      بعالم الشرق ايرادا وإصدارا  
لا تقطعوه ولا تبغوا به بدلا      والله يكلا من عن دينه غارا

## العلامة الرئيس الشيخ مصطفى رضوان

لحضرة العلامة الشيخ محمد الفاضل ابن عاشور المفتي المالكي

ان التاريخ الحفيظ الامين ، مسجل لهذه المملكة المصونة فخرا لا تبلغ شأوها فيه كثير من الممالك ، اذ نجعل لها من جلة علماء دينها نخبة رجال السياسة ، وآتاهم رشداهم ، اذ ابقى لآثار الثقافة الاسلامية اشعاعا دائما على نواحي التصرف ، وميادين التفنين ، بما استحكم من الصلات بين اوساط العلم واوساط الدولة ولقد كان جميع الفطاحل الذين مثلوا هذا الاشتراك العجيب في قورتنا الحاضر ، تغلب على الواحد منهم احدى الصبغتين ، بحيث يكاد يكون اكثر توجهه الى ناحية العلم ، او الى ناحية الدولة ، وان كلنا في الاصل جامعا بينهما ، الا مثلا غريبا فريدا من هؤلاء النبغاء ، برز مضطلعا بالمهمتين على نسبة متساوية ، فكان جامعا اداريا ، يصطبغ صرير اقلامه في الادارة ، مع طنين دروسه في الجامع ، ويمتزج تفكيره في شؤون الدولة والسياسة ببحثه العلمي ، ونظرة الحكمي ذلك هو الشيخ مصطفى رضوان ، الذي كان للنسوغ في المالية والسياسة والادارة ، مثالا فذا ، ولكفاءة العلماء والفقهاء والاساتذة ، حجة ناطقة .

ولد الشيخ مصطفى بن علي رضوان بمدينة سوسة سنة ١٢٤٤ في عائلة من سلاسل الجنود العثمانيين ، وبعد ان حفظ القرآن ، شرع في طلب العلم على شيوخ سوسة ، ثم تآقت نفسه الكبيرة الى الالتحاق بمنبع العلوم : جامع الزيتونة الاعظم ، فانتقل الى مدينة تونس سنة ١٢٦٠ ، واقبل على كبار اساتذة العلم يومئذ ، من امثال شيخ الاسلام محمد ابن الحوجة والعلامة الكبير الشيخ محمد النيفر وشيخ الاسلام محمد معاوية .

ولقي في ابتداء عهده شدة ، من ضيق العيش ، وعسر الامر ، كان يتدرع لها بالجميلين : صبرة وخطه ، فقد كان ينسخ الكتب العزيزة برسم رجال من ذوي

الخزائن وينال من جزائها ، ما يدفع عنه غوائل الاحتياج ، ويصل بينه وبين الطلب ، الذي كانت صوابته فيه .

ولدينا من شواهد ذلك ، نسخة من كتاب ازهار الرباض للمقري ، بديعة تامة في جزئين ، بلغت نهاية الاتقان واللطافة ، كتبها المترجم ، قدس الله روحه ، سنة ١٢٦١ ، للكاتب الشيخ علي الحداد ، وكان من الادباء الاجواد ولقد كان اول طوابع سعودة ، ان اتصل بالوزير الصدر محمد خزنة دار ، وهو يومئذ امير لواء وعامل سوسة ، وكان سبب ذلك انه امتدحه بقصيدة ، نمق تخطيطها بقلبه الجميل ، فاسترعت نظره ، وكان ذا محبة زائدة في اهل سوسة ، فاستجبه وقربه واستكتبه في دائرته سنة ١٢٦٢ ، مع تمكينه من حرية اوقاته للاستمرار على مزوالة دروسه

وكان ما وهب مترجما العبقري ، من رأي سديد ، وسير رشيد ، وذلك ، وخبرة ، وحسن استعداد ، مع ما اكتسب من ادب راق ، وقدم راسخة في التحرير ، وباع طويل في الحسابات نشأ عن شغفه الفطري بالعلوم الرياضية ، ممكنا له عند القائد محمد خزندار ، منزلة العمدة المختار ، في عامة شؤونهم الرسمية والخصوصية ، ففي سنة ١٢٧٠ لما قرر المشير الاول احمد باشا ارسال وحدة عسكرية تونسية ، للاشتراك مع الجيوش العثمانية في حرب روسيا ببلاد القريم ، انتدب امير اللواء محمد خزندار للسفر الى الآستانة ، لتهيئة وسائل نقلها العساكر ، وتموينهم ، فسافر مترجما معه كاتب له في تلك المامورية الشريفة ، واقام باستنبول من شوال سنة ١٢٧٠ الى ربيع الاول سنة ١٢٧١

وسرعان ما عاد امير اللواء محمد خزندار الى استانبول ، في مامورية اخرى ، وهي السفارة عن المشير الثاني محمد باشا ، في طلب امر الولاية ، فسافر معه مترجما ايضا في شوال سنة ١٢٧٢ ، وفاز في هذه المرة بتقلد النيشان المجيدي الرجوع من تلك السفارة السامية ، سمي محمد خزندار امير امراء ، وزاد خطوة وقربا ؛ ففي المحرم سنة ١٢٧٣ عين اميرا على الاعراض ، وقائدا عاما للمحلة ، التي جهزت لمقاومة الثورة التي شنها بالحدود الطرابلسية ، الفارس غوم



المحمودي ، بعد فراره من معتقله بالبلاد التركية . فكان المترجم رئيس كتاب المحلة ومتولي مركزيتها الادارية ، ولدينا كثير من الاوراق المتعلقة بتلك الحركة العسكرية ، والتقارير المرسلة الى باردو ، من امير المحلة محمد خزندار ، مكتوبة كلها بخط المترجم . ومجبرة بطرازة العالي .

وكل هذا لم يقطع مترجنا عن حياة الطلب ، والتعلق باسباب الرفعة العلمية فانقطع سنة ١٢٨٠ للانكباب على العمل العلمي حتى سمي مدرسا من الطبقة الثانية سنة ١٢٨٥

وفي سنة ١٢٨٦ حصل شغور في مدرسي الطبقة الاولى ، وكان قانون الجامع يقتضي ان تسديد الشغور يقع بتعيين من النظارة العلمية ، الا اذا اعترض احد المرشحين على التعيين وطلب المناظرة ، فانه يجب اليها ، فوقع تعيين العلامة المقدس الشيخ محمود بن مصطفى يرم للمنصب الشاغر ، ولم يسلم مترجنا هذا التعيين ، فجعل اعترضه عليه ومطالبته بالمناظرة ، في تلك الصيغة الادبية، اللطيفة الخارة ، التي توجه بها الى شيخه شيخ الاسلام محمد معاوية قائلا

ايا شيخ اسلام وقدوة امة	مقامك اعلى من مديحي واکرم
معاوية الاستاذ هل من معنف	فلا العلم مغبون ولا الحق يکتم
عهدناک قبل اليوم تشکو تاخرا	وتقديم من لا یعلمون وتعلم
اعيدک من اشتکي منک مثلها	فعلک يا باها ورأيک احزم
فلا تجعلني واو عمرو او اتی	انا الميم والايام افلح اعلم
هديتم الى رشد فخذ قول منصف	سلي ان جهلت الناس عنا وغنهم
واني على عليك اثني مسلما	ولست لمن قدمتموه اسلم

فاجريت المناظرة وكان له الفوز فيها

وفي هذه السنة بلغ اختلال المالية اسوأ مبلغ ، وتفاحش الدين الى درجة العجز والتوقف التامين ، فانصببت اللجنة الدولية المختلطة ، لمراقبة الميزانية ، وتصفية الديون ، في ربيع الاول سنة ١٢٨٦ ، وهي المشهورة بالكمسيون المالي

ونولى رئاستها الوزير خير الدين ، وكان الوزير خزنه دار من اعضائها ، فكان مترجما ، لما عرف عنه في ماموريائه السالفة ، من علم وحزم وجد واستقامة وضلاعة في المسائل المالية ، منتخبا لوظيفة منشيء في قسم العمل من الكمسيون المالي ، ثم ارتقى في سنة ١٢٨٧ الى وظيفة منشيء اول ، فاتصل من يؤمئذ اتصلا وثيقا بالوزير خير الدين ، واشترك اشتراكا تاما في مشاريع الوزارة الخيرية ، كتنظيم التعليم بجامع الزيتونة الاعظم ، وتأسيس المدرسة الصادقية ، حتى اصبح فذا مشارا اليه في كبريات المسائل ومعضلات المشاكل .

ففي سنة ١٢٩٤ عين عضوا في لجنة النظر في منح امتياز الخط الحديدي بين الحاضرة والحدود الجزائرية ، ثم عضوا في اللجنة العليا للسكك الحديدية ، وعضوا في اللجنة التحكيمية في قضية دعوى الكونت سانسي على الدولة التونسية في هنشير سيدي ثابت ، حتى بلغ سنة ١٢٩٦ الى عضو في مجلس شورى الملك وكان من اعضاء المجلس الذي انعقد بالقصر السعيد ، في ١٧ جمادى الاولى ١٢٩٦ للنظر في امضاء معاهدة الحماية ولما انحل الكمسيون المالي سنة ١٣٠٠ استمر المترجم عمدة للدولة التونسية ، في معضلاتها المالية المتسلسلة من الطور الماضي ، فعين عضوا في اللجنة التحكيمية في الدعاوي المالية الموجهة على الوزير مصطفى بن اسماعيل ، ووكيلا عن الدولة التونسية في محاسبة امير اللواء حميدة ابن عياد ، وكيل مهماتها السابق ، ثم في سنة ١٣١٠ رئيسا لقلم الانشاء بادارة المال العامة وعلى وفرة هذه الشواغل ، وتزاحم هذا الكلف ، فان فيض علمه قد دام متدفقا بالجامع الاعظم بدون انقطاع . فقام بالتدريس في عزم واعتناء ، وافرا مهمات الكتب بطريقة مفيدة جدا ، يلم فيها بالموضوع الماما ، وعلى دقة فهمه ، وقوة عارضته ، وسعة علمه ، فانما لم يكن يسط مجال البحث الا في المسائل المهمة فتخرجت عنه طبقات ، بحيث لم يفارق الدنيا الا وجميع اهل الجامع متخرجون عليه ، مباشرة او بواسطة ، وكانت وفاته في اليوم التاسع والعشرين من ربيع الثاني سنة ١٣٢٢ ودفن بمقبرة الشهداء بالمرسى ، جوار الشيخ عبد العزيز المهدي جزاه الله بما اسلف من جلائل الاعمال ، وخلف في صدور الرجال

# المجلة الزيتونية

رئيس التحرير :

المدير :

محمد المختار ابن محمود

محمد الشاذلي بن القا

كاهية شيخ الاسلام الحنفي

الاستاذ بالجامعة الزيتونة

الادارة : نهج ابن محمود رقم ٦ بتونس هاتف ٩٤٦ ٢٤٢

قيمة الاشتراك عن سنة ستمائة فرنك يخصم الربع لتلامذة المعاهد العلمية

ثمن الجزء ٦٠ ف

١٩٥٥ - ١٣٧٤

اصلاح اخطاء							
صفحة	سطر	الخطا	الصواب	في درس التفسير المنشور في الجزء ٤ من المجلد ٩			
١٦٥	٢	ربك انى	ربك للملايكة				
١٦٦	١٢	له الكشاف	اليه صاحب الكشاف				
١٦٧	٦	تفساء	بفساد				
١٦٧	٢٥	ويجيء	ومجيء				
١٦٧	٧	الآن مفعل	الآن مفعل				
اصلاح اخطاء							
صفحة	سطر	الخطا	الصواب				
٢١٠	٩	والفراية	والغراية				
٢١٠	١٤	عمر	عمرو				
٢١٢	١٢	بكرث	بكرت				